我听见有大声音从宝座出来说：看哪，神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民。神要亲自与他们同在，作他们的神。

——启示录21:3和合本




神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。——约翰福音3:16

# 《现代科学的起源与意义》（下）



暨

## 为什么现代科学的发源地不是中国等地？

（现代科学思想体系与方法论之起源背后的基督教信仰文化思想根源）

（中国古代世界观、人生观与西方世界观、人生观的异同）

（关于文明与历史的简略回顾和比较）

2020年6月

目录

==========================================================================================

============================================================

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

第六章

中国的格物致知

——————————————————————————————

中国古代科学技术史回顾

事实上，在中国古代数千年文明历史中，曾经有着很悠久漫长、意义重大的科学技术发明史。这些涉及广泛的中国古代科学技术发明，虽然在数量、深度、广度、体系化、思想层面、影响意义等等上，无法与现代科学思想体系相比，但是，在人类古代历史与思想贡献方面，仍然可以说是非常重要的。

在本章，我们继续思考中国的格物致知思想，以及近现代中国思想文化体系与西方思想文化体系互动、来往的过程中，一些重要的、值得深思的题目。

接下来，我们简略地回顾一些关于中国古代科学技术史的思想脉络。

在这里，我们列出两本有关书籍的目录或相关信息。

========================================

第一本是中国军医出版社出版的《中国古代科学技术史》。其目录如下。有兴趣的读者可以在该书中了解更多的相关信息。

第六节明代建筑

第七节商业数学，建筑声学

第八节医学

第九节地方志中的科学史料

第十节著名科学家及其科学成就

第十一节自然观

第10章清代的科学技术

第一节社会历史概况

第二节传教士利玛窦等把西方科学技术传人中国

第三节天文学和数学

第四节地学和工程学

第五节物理学、化学、瓷器

第六节生物学和医学

第七节洋务运动，中国近代工业的崛起

第八节考证学派与《四库全书》

（百度百科）

=======================================

相对而言，英国科学家李约瑟的著作《中国科学技术史》则更为著名。该书的简略相关信息如下。

《中国科学技术史》

作者　李约瑟（Joseph Needham）等

原名　Science and Civilization in China

译者　《中国科学技术史》翻译委员会
出版地　　中国
语言　中文
系列　7卷（已出版14册）
题材　中国科技史
出版商　　科学出版社、上海古籍出版社
出版日期　1990-

《中国科学技术史》（英语：Science and Civilization in China）是李约瑟和国际学者们所编著的一套关于中国的科学技术历史的著作。李约瑟在书中列出中国人的发明：火药、造纸术、印刷术和指南针。他还考察了钢铁冶炼技术、机械钟表、以及把旋转运动变成直线运动的传动带和传动链、拱桥和铁索桥、深井钻探设备等工程技术发明，水上航行用的明轮船、前桅帆、后桅帆、水密隔舱和尾舵等。

中文翻译本由李约瑟 《中国科学技术史》翻译出版委员会（主任委员 卢嘉锡、副主任委员 路甬祥等）翻译，由科学出版社出版和上海古籍出版社出版。

纲目

第一卷　导论　李约瑟著，王铃协助；1954
第二卷　科学思想史　李约瑟著，王铃协助；1956
第三卷　数学、天学和地学　李约瑟著，王铃协助；1959
第四卷　物理学及相关技术
第一分册　物理学　李约瑟著，王铃协助，罗宾逊（K. G. Robinson）部分

特别贡献；1962

第二分册　机械工程　李约瑟著，王铃协助；1965

第三分册　土木工程与航海技术　李约瑟著，王铃、鲁桂珍协助；1971

第五卷　化学及相关技术

第一分册　纸和印刷　钱存训著；1985 [2]

第二分册　炼丹术的发明和发展：金丹与长生　李约瑟著，鲁桂珍协助；1974

第三分册　炼丹术的发明和发展：从丹砂到合成胰岛素的历史考察　李约瑟著，何丙郁、鲁桂珍协助；1976

第四分册　炼丹术的发明和发展：设备与理论　李约瑟著，鲁桂珍协助，席文（Nathan Sivin）部分贡献；1980

第五分册　炼丹术的发明和发展：内丹　李约瑟著，鲁桂珍协作；1983

第六分册　军事技术：抛射武器及攻守城技术　叶山（Robin D. S. Yates）著，石施道（Krzysztof Gawlikowski）、麦克尤恩（Edward McEwen）和王铃协助；1995

第七分册　军事技术：火药的史诗　李约瑟著，何丙郁、鲁桂珍、王铃协助；1987

第八分册　军事技术：冲击武器和骑兵 2004

第九分册　纺织技术：纺纱与缫丝　库恩（Dieter Kuhn）著；1986

第十分册　（未完成）

第十一分册　钢铁冶金　Donald B. Wagner著；2008

第十二分册　陶瓷科技　Rose Kerr与Nigel Wood著，蔡玫芬与张福康部分贡献；2004

第十三分册　采矿　Peter J. Golas著；1999

第六卷　生物学及相关技术

第一分册　植物学　李约瑟著，鲁桂珍协助，黄兴宗部分特别贡献；1986

第二分册　农业　白馥兰（Francesca Bray）著，1988

第三分册　农产品加工业和林业　丹尼尔斯（Christian A. Daniels）和孟

席斯（Nicholas K. Menzies）著；1996

第四分册　生物和生物科技：传统植物学：民族植物学方法 2015

第五分册　发酵与食品科学　黄兴宗著；2000

第六分册　医学　李约瑟与鲁桂珍著，席文（Nathan Sivin）编辑；2000

第七卷　社会背景

第一分册　语言与逻辑　哈布斯迈耶（Christoph Harbsmeier）著；1998

第二分册　总结与反思　李约瑟著，Kenneth G. Robinson编辑，黄仁宇部分贡献，伊懋可（Mark Elvin）导论；2004

截至2014年7月，以上第一至四卷、第五卷第一、二、五至七分册、第六卷第一、第五及第六分册，共14册的中译本已出版。（维基百科）

------------------------------------------------------------------------

关于中国古代科学技术史的几点反思

值得指出的是，本书作者在这里虽然同意上面两本书中所包含的大量而详实的历史事实、历史信息，但是，却不同意上面两本书作者所代表的一种观念和立场。

那种观念和立场，往往是一种隐含的、没有直接表达出来、但却跃然纸上的观点，就是认为：——中国古代科学技术的贡献和地位如此重要、如此伟大，甚至无形中超过了现代科学之诞生与革命的重大意义，或者至少可以与现代

科学的重大意义相提并论。

这种隐含性的观念和立场，体现在很多地方，例如李约瑟在《中国科学技术史》著作中所写的一句话：“就技术的影响而言，在文艺复兴之时和之前，中国占据着一个强大的支配地位。……世界受中国古代和中世纪的顽强的手工业者之赐远远大于受亚历山大时代的技工、或是能言善辩的神学家之赐。”【李约瑟本人是一位对于中国道家思想非常着迷、甚至自认为笃信道教的英国科学家】

甚至，李约瑟还提出了一个著名的所谓“李约瑟难题”。这个难题可以简述如下：——

既然，中国古代科学技术如此先进、发达；那么，为什么中国没有演进出更加发达、更加成体系化的科学技术思想体系，却在中世纪以后，反而被西方在十七世纪所诞生的现代科学思想体系、以及其所导致的西方爆炸性科学技术发展，大幅度地超过、甚至远远地甩在了后面呢？

这个所谓“李约瑟难题”的背后，其实也包含了、表达了近现代许多中国人、尤其是许多有着强烈的家国梦想的中国知识分子们，在心中所梦绕魂牵、辗转反侧的一个重要问题。

一方面，这是因为，这个问题的实质含义常常会与民族主义情怀、爱国主义

情怀等等，深深地纠结在一起。由于世上的人们本能地以自己为世界的中心，从而，人们往往会喜欢那种能够得出自己的文明、文化、国家更伟大、更重要、更独特、更优越等等结论的思考与阐释。

另一方面，还有许多崇洋媚外的中国人，认为外国的月亮更大更圆，从而一边倒地觉得西方思想文化更加伟大，等等。

无论是上述两个方面中的哪一个，都往往会罔顾事实、主观臆断，而不愿意去在客观事实的基础上仔细思考，认真深思这个问题中的重要涵义与意义。

——————————————————

关于李约瑟难题的回答与思考，很多中外知识分子、科学史家们，发表了很多意见。

有的人认为，这是由于中国与欧洲在政治文明体系之间，存在着重要的差别。中国虽然是一个幅员辽阔的国家，但在历史上多数时间内却一直是一个强大的中央集权体制。相比之下，欧洲则是由许多互相独立的小国所组成的。因此，创意与发明，在欧洲更容易受到鼓励和支持，而在中国则更容易受到压制和轻视。

还有的人从地理学、语言学、经济学、文化比较学、甚至气候学等等角度，来试图给出答案。

还有的人则直接否定李约瑟难题本身，认为这个问题其实本身并非是一个有效的问题；这就如同“有人问我的名字为什么没有出现在某某报纸的第三页上”这样的问题；即，李约瑟难题本身所问的，其实是一个不需要回答、也无法回答的问题。

——————————————————

上述各样思考意见，或许都在部分的、不完全的程度上，有一定的道理。但是，在上述所有关于这个著名的李约瑟难题的思考中，或者更广泛地说，关于整个中国文明为什么在近现代落后于西方文明的这个问题，其实，却很少有人，完全从相反的方面来问这个在本质上相同的问题，即：——

为什么，在中世纪以后，西方文明得到了飞跃性的发展；尤其是，——从十七世纪开始，随着培根（现代实验科学方法论之父）、牛顿（现代物理学鼻祖）、波义耳（现代化学鼻祖）、以及笛卡尔（现代科学中演绎法思想之重要奠基人）、莱布尼兹等等一大批现代科学开启者们思想著作的发表，和英国皇家科学院之成立所代表的国家社会科研机构的出现，现代科学得以诞生、并爆炸性地发展；——这一切，究竟是什么原因导致的？

固然，文艺复兴和人文主义运动，以及针对天主教教皇统治的政治性反抗，对于现代科学的诞生与发展起到了推波助澜的作用；但是，这些世俗性因素并非是导致现代科学诞生与发展的主要本质性因素。文艺复兴与人文主义运动在意大利和法国发源、兴起并达到顶峰。对于天主教的政治性反抗以德国与荷兰等国为甚。【文艺复兴是想要回到古希腊罗马的文化思想中去（正如本书前文阐述，亚里斯多德等人的思想文化，正是阻碍现代科学之诞生的重要因素）。背离了上帝的所谓人文主义，导致了性解放、无神论、无政府主义、法国的政治风暴与混乱，以及与德国密切相关的第一次世界大战与第二次世界大战。德国体系内，许多邦国对于天主教的政治性反抗并没有导致更敬虔的基督教信仰。】 但是，没有哪一个欧洲国家，对于科学的贡献比英国更大。

——————————————————

在古代科学技术方面，中国的贡献，与古代希腊、罗马、埃及、印度、中东等地的贡献是相辅相成的。其中，中国由于人口众多、幅员辽阔、思想传统悠久深远的历史，而在古代科学技术方面占据了重要的影响地位，对于全人类的科学技术发展做出了不可磨灭的贡献。

但是，在这些古代科学技术的贡献与现代科学思想体系之间，有着本质性的区别；两者肯定不可同日而语。现代科学思想体系，绝非仅仅是在技术发明的数量上、质量上远远地超过了古代，而更是，提出了一种在古代所从未有过的、崭新的、划时代性质的思想观念与方法论体系。这种崭新、前所未有的思想观念与方法论体系所代表的，是一种古代科学技术中所没有的、革命

性的世界观、认识论、方法论。例如，牛顿的万有引力定律【地上的苹果与天上的星体在本质上是相同的；整个宇宙是各向同性的，并无所谓上下左右，并且，物体之间的引力可以被质量乘积除以距离平方这样的简洁数理公式来进行严格精确的表达】，或是波义耳所提出的化学理论思想，代表着一种本质上全新的、体系化的、**<u>彻底摒除万物有灵观念的</u>**、数理逻辑化的、基于系统化复杂数据测量的、基于归纳和演绎的、思想观念体系。并且，不但如此，在关于为什么要进行科学研究，科学研究的目的是什么，等等这样的问题思考中，那些现代科学开启者们也同样做出了重要阐述和贡献。这些阐述曾经对于当时的社会环境、社会机制产生了重大的影响作用，但却往往不为后人所知、所注意。

上述的古代科学技术与现代科学思想体系之间的重要本质性区别，正说明了，为什么人类的古代科学技术贡献虽然伟大，但却无法把人类带入火车、飞机、汽车的时代。

在火车、飞机、汽车等等现代工业的背后，不仅需要庞大的社会分工协作体系、日新月异的产业革命，更需要现代科学思想体系的诞生与爆炸式发展。

_______________________________________________________

古代科学技术发现，与现代科学体系及方法学之间的异同

古代科学技术发明与发现，虽然在人类的历史上也是居功甚伟的，但是，并没有产生出统一的、体系化的、融会贯通的思想体系与方法论、认识论。古代科学技术与现代科学体系两者之间，虽然都是面对自然世界、客观世界，试图找到一些发明的窍门，或是摸索出一些自然世界现象规律，但是，它们之间最大的区别就是，——在现代科学思想体系中，清晰地、斩钉截铁地，摒除万物有灵的观念，而是严格地采用数理逻辑等理性思维方式，进行系统化的、大量的实验、实践、测量、观察与归纳和演绎。

————————————————————————————————————————

科学与工程之间的异同

科学是工程技术的理论基础，工程技术是科学的应用与反映。如果离开了科学理论体系的支撑与启发，那么，工程技术就只能停滞不前，而无法在实际问题中不断地探索、创新、举一反三、融会贯通、庖丁解牛一般地深入问题的本质，并提出一般性的、灵活多变的、系统化的、本质化的、治标治本的解决方案。

————————————————————————————————————————

中国古代科学技术史中，有什么伟大的成就和积极意义

众所周知，中国古代科学技术中有许多杰出的、对人类历史影响深远的发明创造，例如造纸、指南针、火药、古代印刷术等等。它们与人类中其他古代文明体系中的科技发明一道，对于人类社会生产力的发展具有很重要的积极意义。这些贡献是伟大的、不可磨灭的。但是，正如本书前文所述，这些古代科学技术发明，在中国古代文化思想传统中，却常常是，并非处于主流的、受到全社会重视的地位。相反，甚至这些科学技术发明，常常被古代文人称为奇技淫巧，而不是被看作是大学问。

————————————————————————————————————————————————————————

中国古代科学技术史中，有什么重要的盲点与缺失：——在认识论方面；在动机方面；在本质与成就方面

在中国古代科学技术史中，虽然有许许多多的发明创造，但是，却很少有统一的、理论化的思想体系的支撑与启迪。在中国古代科学技术史上，在认识论本身方面【science这个词的本意，就是指"认知"】，并没有像培根《大变革与大复兴》、牛顿《自然哲学的数学原理》等等著作中那样的、哲学意义的、完整世界观层面的思索。相反，当古代中国人思考整体世界观的时候，往往会陷入主观臆想、空灵、万物有灵、或是所谓天人合一等等之中。

在中国古代科学技术史中，对于什么是"科学"（或，什么是"格物致知"）的真正目的和动机，也未曾进行恰当的全面思考。而是，中国古代思想家们常

常认为（正如本书上一章所讲述的《大学》为例），格物致知的目的就是为了得到人生中的哲理、真理。在实践中，在实际问题的探索中，这样的思想常常导致万物有灵的迷信观念，而阻碍了客观的科学观察与分析思考，阻碍了科学技术思想的不断进步。

上述两点，即，关于科学哲学、关于认识论的本质，以及科学的动机与目的，正是十七世纪那些现代科学开启者们所作出的重大突破与贡献。而这些重大突破性贡献，正是因为，基督教改革的回归圣经运动，使他们看见，天主教所秉持的古罗马世界观哲学中的弊端究竟在于何处，那些源自古希腊罗马的宇宙论、世界观思想体系究竟错在什么地方，尤其是，那种万物有灵的世界观，究竟为什么是错的。

——————————————————————————————————

为什么在中国古代，科学技术曾经被称为奇技淫巧

《书·泰誓下》：“（商王）作奇技淫巧，以悦妇人。”孔颖达疏：“奇技谓奇异技能，淫巧谓过度工巧。二者大同，但技据人身，巧指器物为异耳。”

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

在以下文字中，我们部分地引述两篇比较中肯的网文（文字有所编辑以增加清晰可读性）。

http://blog.sciencenet.cn/blog-39472-1065482.html

https://www.sohu.com/a/395533397_439623

对“奇技淫巧”的解读

在当今社会生活中，技术是很重要的，无论是衣食住行、医疗、娱乐、学习，社会生活的每一个环节，都和技术息息相关。

可是我国在漫长的历史长河中，对于技术，却认为不足道。视技术为“奇技淫巧”。几千年，这种思想被不断强化。这也许是我国科学技术后来不发达的原因之一。

“奇技淫巧”最早来自于《尚书·泰誓下》里周武王声讨商纣王的一条罪名，是对纣王的一种批判：“郊社不修，宗庙不享，作奇技淫巧以悦妇人。”

技巧，也就是现今说的技术，为什么前面要加上形容词奇和淫两个字呢？说它“奇”“淫”，奇是没有见过，新奇就是奇，淫是过度，其实就是追求的意思。按现在的意思，正好是创新的技术，追求创新的技术，有什么可指责的呢。原来要否定这种对技术的追求，乃是“以悦妇人”，就是说是为了讨好妇人，

讨女人的欢心。这才点到否定技术的要点。

在对我国近代科学落后原因的反思中，即著名的“李约瑟难题”，往往会用到一个高频词汇，“奇技淫巧”，这在我们印象中是明清以来对科学技术的抵制与轻鄙之词，伴随着明确的打压政令，从而导致了我国近代科学的萌芽被扼死在蒙昧状态。

“奇技淫巧”的称谓由来久矣，且在漫长的历史中一直处于被打压的地位，只是在明清时期扩大了外延，加剧了对科学技术的全方位封杀。

一方面，中国古人重视劳动技能的提升，贯彻“熟能生巧”的精神，精神专一，心无旁骛；杰出者甚至“熟能生神”，将劳动上升到艺术的层面，最后达到心物一体的境界，并传下来诸多佳话。

在《庄子・养生主》里有我们耳熟能详的“庖丁解牛”的故事，本来又耗费体力又考验耐心的宰牛剔骨工作，在庖丁的手下，变得井井有条，刀刃在骨节间都感到“恢恢乎其于游刃必有余地矣”。

而且“砉然向然，奏刀騞然，莫不中音，合于桑林之舞，乃中经首之会”，手、肩膀、腿脚协调行动，人刀合一，在牛身上演奏，发出了像音乐一样动听的妙音。

另一方面，古人因特别强调人自身的训练，而不屑对外物的依赖。最早可追溯到道家学派，认为“有机械者必有机事，有机事者必有机心”，将器物的精巧与人的“心机”生硬地联系到一起，因为凭借外物不符合道教“无为”的精神。

这种观念也被后世的儒学正统所吸收，加以调整并结合着“重实业”的总方针

被延续下去,即要重点发展切实促进国计民生的技术活动,而避免人们沉溺于“不务正业”的技术活动的发展。

“奇技淫巧”的得名来自《尚书·泰誓下》中,起初“作奇技淫巧以悦妇人。”是为了批判商纣王置祖宗基业于不顾，沉溺于玩乐取巧。《礼记》中提到，“作淫声、异服、奇技、奇器以疑众,杀。”

这表现了警惕蛊惑人心或取悦于人的技法，看起来并不是特别“一刀切”。主张限制“奇器”、“奇技”之类对社会生产和生活毫无用处的技术产品，这是因为在中国古代传统技术的评价体系中,“经世”标准最为主要的,技术要有利于促进社会的进步与发展，否则就是华而不实的玩物，还会带坏帝王将相走上歪路。

到了秦汉时期,中国古代的自然经济逐渐发展起来,“奇技淫巧”说继承了先秦的“经世”指导思想，但用之过火，产生了一点点偏差，开始了对技术的偏见和对工巧持警惕和反对的态度，一定程度上阻碍了技术进步。

在桓宽的《盐铁论》中,认为人们不踏踏实实种植沃野,“工商盛而本业荒也。”及“商则长诈,工则饰,内坏窥而心不诈。”这表明工商被并列起来与“本业”农业相对立，而且被视作会耽误本业的末流，与“工”相联系的技术手艺一并受到排斥。

“奇技淫巧”的不入流地位在开放包容的唐宋迎来转机，四大发明之三就是这一阶段的结晶。隋唐时期经济的繁荣提供了物质保障，商业手工业地位的抬升为科技的突飞猛进奠定了基础。但科举考试制度将技术类的各门学科排除在外，“学而优则仕”的观念将大量的知识分子们引入哲学、道德和文学领域。

宋朝政府不光没有像以往的统治者那样视工巧之便为“奇技淫巧”，加以禁绝；相反，还制定了对出色的科技发明的奖励制度，工匠们就有了研制技术与工具的动力。

而且在科技领域有突出才能的人通常会被列入“奇才异行”名录，可以直接选拔进政府机构。冯继升改良了火药法，朝廷赐衣物束帛。

宋朝政府设立了专科学校，包括医学院、算学（数学）院、天文历法学校、武学院等，隶属于国子监。还开辟了对优秀学生的奖学金制度，如医学院学生根据成绩的上等、中等、下等分别给五到十五贯钱。这让投身于“奇技淫巧”行列的人们得到了切实利益，自然鼓动越来越多的人加入科学技术的行列。

除了中央，地方的州县也不落下，各学校也根据情况设置科学课程，胡瑗在主持湖州州学时，设立“经义”“治事”两斋，治事斋开设了算历课程，虽然古代对天文历法的重视离不开服务于迷信的“天人合一”，但因此也推动了算历的平稳发展。

宋代的书院设有专门的科学课程，书院教育集大成者朱熹【本书作者注：朱熹等人对于中国历史，远远地、有着其他方面的、更加重大意义的影响。关于程朱理学以及王阳明的心学等等，我们将会在本书后文中简单讨论】就主张农业技术、医学、百工之类的自然科学知识也都“确有道理在”，并认为自然科学和成圣成贤、经邦治国的知识都是正道，这就洗脱了科学技术“奇技淫巧”的罪名。

在没有“专利权”概念的古代，个人很难从技术的革新中得到客观的利益，更难进行推广与传播。中国古代科学技术发展到宋代时形成巅峰，这离不开宋朝对科技教育的重视。

元明清三朝中，中国科技的衰落主要是从清开始的。【本书作者注：——但是，从国家力量、社会治理、农耕与工商发展程度、人民富裕程度、社会稳定程度、疆域范围等等角度而言，清朝却是中国古代封建社会历史上的一个黄金兴旺时期，尤其是在其前两百年中。】

元朝的治理非常粗糙，不过两宋的科学余绪尚未断绝，颇似曾经宽松对待"奇技淫巧"的氛围。

朱元璋对"奇技淫巧"抱有敌意，《明史・天文志》载："司天监进水晶刻漏，中设二木偶人，能按时自击钲鼓。"朱元璋却看不过这种无益的取乐玩意儿，竟然将其击碎，这一技术也就失传了。明朝的不少数学家对宋元取得的数学成就，感到难以理解，因此也遗失了一些草创的数学瑰宝。

不过到晚明时，士大夫群体恢复了对科学技术的探索兴趣，强势的"经世致用"思潮尤为重视科学技术的价值。因此有了徐光启对《几何原本》的翻译、宋应星《天工开物》的出版。【本书作者注：——徐光启等人的译作，是利玛窦、汤若望等西方传教士来华所导致的直接后果。】

到了清廷对科技探索采取了十分严厉的压制态度。著名的"李约瑟难题"就是对这一时期的提问，"为什么直到中世纪中国还比欧洲先进【本书作者注：——关于这一点，其实在中世纪时期以及之前，东西方各有千秋；很难横向比较，就像比较香蕉和苹果哪一个更好吃一样；很难定论谁更加先进；科学史学术界对此并无一致意见；关于这个问题的讨论已经超出了本书的范畴】，后来却会被欧洲人后来居上呢？"

当时满清统治者对思想的全方面禁锢达到了一个新的高峰，科学技术也在其

中之列，清代编撰的《四库全书》中除了收录一些农家、医家和天文之类的科技著作之外, 将其他科技一概排斥。

同时，西方日新月异的变化大大冲击了愚昧的清王朝，此时的“奇技淫巧”更多的指代西方工业文明的产物，而基于清统治者自高自大，自然瞧不上这种舶来品。

李鸿章以为“无事则斥外国之利器为奇技淫巧，以为不必学；有事则惊外国之利器为变怪神奇，以为不能学。”明确地表达了将“奇技淫巧”视为洪水猛兽的态度。

再往后的故事就是我们所熟识的“师夷长技以制夷”和“洋务运动”了，此时国内外形式巨变，引发了爱国志士的救亡图存运动，科学与技术是新的历史阶段的制胜法宝，他们认识到不得不改观对“奇技淫巧”的偏见，不能盲目自大，自甘落后，才能站到科技的制高点，从而挽救国家的衰亡。

纵观中国古代科技史，不乏古人科学技术的结晶，涌现出丰富多彩的精巧工具与巧思技术，科技发展也达到过一些高峰。“奇技淫巧”说与科学技术有交集，也不完全重合，对“奇技淫巧”的态度也有所区别。

不过历朝历代对“奇技淫巧”的警惕或轻视一定程度上影响到了科学技术的发展，最为显著的还是在清朝，受“天朝正统”和“闭关锁国”的制约，科学技术沦为盲目自大的牺牲品之一，这也是近代科学萌芽被扼杀于摇篮中的直接原因了。

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++

_______________________________________________________________

========================

易经

易经八卦是指易经中的八个卦象，先天八卦创始人为伏羲，后天八卦创始人为周文王。《易经》，天地万物变易之学，《八卦》，用八种符号代表自然界的八种现象。用来算命，预测吉凶。

《易经》，天地万物变易之学。易是变化，经是道理。探究自然发展变化规律，揭示真理，进而引及人事，用于指导人们的生产生活。《八卦》，用八种符号代表自然界的八种现象，并通过这八种自然现象的演变规律，进而推及人事规律，企图达到天人合一的世界观。

古人通过经年累月的观察、学习、归纳、总结，确认了自然界的六十四种发展、变化状况，并认为这六十四种变化状况已经包罗万象，是为《六十四卦》。《易经》本是反映变化的哲学古书，长久以来被用随机数选取作筮辞用。《易经》的影响遍及中国的哲学、宗教、医学、天文、算术、文学、音乐、艺术、

军事和武术。十七世纪开始《易经》也被介绍到西方，并作为变化的哲学运用于现实生活。

（百度百科）

———————————————————————————————————

道德经

综述

《道德经》主要论述“道”与“德”：“道”不仅是宇宙之道、自然之道，也是个体修行即修道的方法；“德”不是通常以为的道德或德行，而是修道者所应必备的特殊的世界观、方法论以及为人处世之方法。

老子的本意，是要教给人修道的方法，德是基础，道是德的升华。没有德的基础，为人处世、治家、治国，很可能都失败，就没有能力去“修道”。所以修“德”是为修道创造良好的外部环境，这可能也是人所共需的；修道者更需要拥有宁静的心境、超脱的人生，这也缺“德”不可。《道德经》德经部分，在经文中占了很大部分，这是修道的基础。

“道”是浑全之朴，“众妙之门”。“道”生成了万物，又内涵于万物之中，“道”在物中，物在“道”中，万事万物殊途而同归，都通向了“道”。

“道”不只是有形的“物质”、思虑的“精神”、理性的“规律”，而是造成这一切的无形无象、至虚至灵的宇宙本根。“物质”、“精神”、“规律”皆是“道”的派生物。“道”是先天一炁，混元无极，“道”是其大无外、其小无内、至简至易、至精至微、至玄至妙的自然之始祖、万殊之大宗，是造成宇宙万物的源头根本。

《道德经》主题思想为“道法自然”。

“道法自然”是《道德经》中老子思想的精华。“道”作为《道德经》中最抽象的概念范畴，是天地万物生成的动力源。“德”是“道”在伦常领域的发展与表现。“道”与“法”在规则、常理层面有相通点，但不同于西方自然法。“法”应效法自然之道，在辨证的反向转化之中发挥其作用。

哲学上，“道”是天地万物之始之母，阴阳对立与统一是万物的本质体现，物极必反是万物演化的规律。伦理上，老子之道主张纯朴、无私、清静、谦让、贵柔、守弱、淡泊等因循自然的德性。政治上，老子主张对内无为而治，不生事扰民，对外和平共处，反对战争与暴力。这三个层面构成了《道德经》的主题，同时也使得《道德经》一书在结构上经由“物理至哲学至伦理至政治”的逻辑层层递进，由自然之道进入到伦理之德，最终归宿于对理想政治的设想与治理之道。也就是从自然秩序中找出通向理想社会秩序的光明正道。

（百度百科）

【本书作者注：关于《道德经》一书的进一步详细分析，读者可以参阅作者所著的另一本书《剖析《老子》》】

---

天行健，君子以自强不息；地势坤，君子以厚德载物

从中国古代哲学人文思想中，我们都能够看到这种浓郁的以自然为师的色彩，即，从自然世界中寻找人生的哲理和真谛的启迪。

这里，我们仅以几个众所周知的句子为例。

_______________

天行健，君子以自强不息，语出《易传》中的《象传》。意思是：宇宙不停运转，人应效法天地，永远不断地前进。

"天行健，君子以自强不息"，下句是"地势坤，君子以厚德载物"。两句意谓：天（即自然）的运动刚强劲健，相应的，君子处事，也应像天一样，自我力求进步，刚毅坚卓，发奋图强，不可懒惰成性；大地吸收阳光滋润万物，君子应增厚美德，以身作则。 可以这样译为：君子应该像天体一样运行不息；如果你是君子，度量要像大地一样，没有任何东西不能包容。

君子法上天刚健、运转不息之象，而自强不息，进德修业，永不停止。《易传》象曰："天行健，君子以自强不息。"

“天行健，君子以自强不息；地势坤，君子以厚德载物”，意谓：天（即自然）的运动刚强劲健，相应于此，君子处世，应像天一样，自我力求进步，刚毅坚卓，发愤图强，永不停息；大地的气势厚实和顺，君子应增厚美德，容载万物。出自《周易》。

清华大学的校训：“自强不息，厚德载物。”就是引用此处。

这个句子出自《周易》的《象传》。象传，分为大象、小象。大象是解释卦象立义的，小象是解释六爻辞的。这个句子，分别出自乾坤两卦的“大象”。

（乾卦）象曰：天行健，君子以自强不息；（坤卦）象曰：地势坤，君子以厚德载物。

上句“天行健，君子以自强不息”流传更广。但两千年来，知者多，能解者少。然而，在学术界仍有不同的解释，似乎还没有公认的正确训解。

比较通俗的解释（参考）：天的运行康泰良好，君子应该效仿天而自强不息；地的形势取法坤相，君子应该效仿地而厚德载物。注：坤相，其义为“顺承”。

《易经》

第一卦 乾 乾为天 乾上乾下

象曰：天行健，君子以自强不息。潜龙勿用，阳在下也。终日乾乾，反复道也。或跃在渊，进无咎也。飞龙在天，大人造也。亢龙有悔，盈不可久也。 用九，天德不可为首也。

……

乾元者，始而亨者也。利贞者，性情也。乾始能以美利利天下，不言所利。大矣哉！大哉乾乎！刚健中正，纯粹精也。 六爻发挥，旁通情也。时乘六龙，以御天也。云行雨施，天下平也。

君子以成德为行，日可见之行也。潜之为言也，隐而未见，行而未成，是以

君子弗用也。君子学以聚之，问以辩之，宽以居之，仁以行之。
第二卦 坤 坤为地 坤上坤下。
象曰：地势坤，君子以厚德载物。

（百度百科）

——————————————————————————————————————————

上善若水；天下之至柔，驰骋天下之至坚；

本句出自道德经：天下之至柔，驰骋天下之至坚。无有入无间。吾是以知无为之有益。不言之教，无为之益，天下希及之。

天下最柔弱的，驾御、驰骋于天下最坚强的。没有实体的，进入（那些看似）没有间隙的。我由此便知道无为的益处。无言的教化，无为的益处，普天下少有能赶上它的了。

水看似柔弱，却能够在大地上驰骋。老子由此联想到，人生中也是如此；看似柔弱无争的，却往往以韧性和持久性，能够胜过那些看似刚强的。

但是，老子没有想到的是，之所以会如此，往往正是因为人生命中的罪；人的刚强，往往表现出的不是良善的道德品质，而往往是罪恶的道德品质；因此，人的柔弱无争，往往是一件好事，因为这样的人会谦卑、坚韧。

--------------

吾是以知无为之有益

==============

老子因此得出结论，无为是有益的。

然而我们应当在此强调指出，无论是无为还是有为，从根本来说，都不能决定一件事情是否是良善，一个人是否是良善。真正的区别在于，在人的生命中，在人的言语行为中，是良善还是罪恶，是谦卑还是自义。一个良善的人可以是有所为、有所不为的。一个罪恶的人，可能会在当为却无为的事情上显出罪恶（例如，冷漠、袖手旁观、见义不为等等），也可能会在不应当为、却为之的事情上显出罪恶（例如，偷窃、抢夺、谗言、淫乱等等）。

因此我们说，老子所主张的“无为”理念，虽然在某些情况下有其道理，但是，却不是一般性的，而是有重大缺失、谬误的。老子并没有看到人生与社会问题的本质，所提出的主张是有缺陷的。在人生与社会中，我们所应当思考、重视的，不是在于有为还是无为，而是在于良善还是罪恶。

--------------

不言之教，无为之益，天下希及之

无言的教化，无为的益处，普天下少有能赶上它的了。

==============

的确，在很多情况下，无言的教化，无为的益处，是明确的。但是，这样的理念，并不应当一般化、绝对化。事实上，在很多时候，我们也更需要有言的教化，有为的益处。

———————————————————————————————————————

以自然世界为师的世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观；优势是什么，缺点是什么；正面积极意义是什么，负面消极意义是什么

一方面，我们应当肯定，在中国古代的这些哲学人文观念中，在这种所谓天人合一、以自然世界为师、效法自然世界、或是从自然世界中汲取人生哲理的传统中，固然，有许多真知灼见，也有很多看似深刻有理的领悟，并且对社会人文起到了很多正面积极的作用。

另一方面，我们必须指出，在这种以自然世界为师的世界观、道德观、价值观、人生观、信仰观之中，存在着致命的、根深蒂固的、本质层面的缺陷与谬误。正如本书在前文中所述，当人在内心中背离了那创造宇宙天地与世人生命之主以后，就把这个受造的世界本身、或是把世界中的受造之物（包括

受造的世人）当作是自己的偶像，当作自己生命与心灵的归依。在这种世界观的深刻影响下，不但现代科学思想体系的诞生会受到本质性的扼杀【因为世人总是会倾向于以“万物有灵”、以“形而上”、以“空灵”化、“拟人化”、甚至以迷信和牵强附会的思想观念，去看待这个世界以及其中的人和事，而不是以实事求是的、谦卑细致的，数据观察、实验与归纳演绎为思想基础去看待自然世界】；而且，世人从自然世界以及世事之中所得到的所谓“人生哲理”常常是偏颇的、不完全的、似是而非的、含糊的、模棱两可的，甚至是自相矛盾的、差之毫厘、失之千里的。

______________________________________________________

这世界不能凭智慧认识神，他们所作的，只是费尽心力失去了神；——为什么

自从造天地以来，上帝的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿。上帝的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为上帝已经给他们显明。

但是，当人在心中离弃、背离、忘记了那创造宇宙天地与生命之主的时候，——他就背离了上天所放置在我们心中的神圣道德法则；而在内心深处以自己为世界的中心，以自己的属世之利为自己生命的归依。不但如此，世人在这个被造的世界中为自己寻找生命的意义、价值与导向，然而，他们所作的，却正是失丧了自己生命的意义、价值与导向。这个世界是被造的；在其本质

中并没有生命的终极源泉、终极意义与终极价值；世界本身向我们所展现的，只是运动的规律与法则等等。我们固然可以在自然世界中领悟到一些关于运动、机制、法则、规律等等的知识，但是，若我们以自然世界为导师，以自然世界为我们生命的价值、意义、归依，甚至想要使自然世界与我们的生命合而为一、“天人合一”【请注意，这里所说的“天”，更多地是指向那个默然的自然，而不是那大有能力的、能听、能看、能言、审判世人、我们所应当敬畏的、圣洁公义的造物主】，那么，就不但是缘木求鱼，而且是不诚实的，是虚谎、愚妄、悖逆的。

——————————————————————————————————

为什么以自然世界为师的世界观，不能导致现代科学体系的产生？

以自然世界为师、以天地为师、以自然现象为人生之导师、等等的世界观，不仅是中国古代哲学人文思想中所具有的强烈特征，而且也是古希腊罗马、古代波斯、阿拉伯、埃及、印度、日本、南亚、非洲、北美印第安人等等许多人类古代思想中的特征。只不过，在不同的民族、国家与文化之间，这种特征具有不同程度的侧重点而已。

以自然世界为师的世界观，会导致人在心思意念与思想观念中产生出很多主观臆想的、迷信性质的、词语、概念、意涵等等，即，弗兰西斯·培根在《大变革与大复兴》之《新方法论》一书中所批评的：——人在思维逻辑过程中的、不符合事实的、概念词汇上的“四大偶像”。这“四大偶像”正是阻碍现代

科学思想体系之诞生的本质性羁绊。对此，我们会在本书后文第九章中介绍。

————————————————————————————————————

何谓以自然世界为师？

所谓"以自然世界为师"是指，世人在内心深处把这个世界本身、宇宙、天地、海洋、山川、雨露、太阳、月亮、星象、等等看作是某种有灵气的、有生命的存在体，并试图从它们的运行变化中学习到关于人生的哲理与真谛，并试图效法它们，得到它们的激励与祝福，等等。

【引述 圣经 罗马书第一章相关章节】

1:16 我不以福音为耻。这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。
1:17 因为神的义，正在这福音上显明出来。这义是本于信以致于信。如经上所记，义人必因信得生。
1:18 原来神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。
1:19 神的事情，人所能知道的，原显明在人心里。因为神已经给他们显明。
1:20 自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但借着所造之物，就可以晓得，

叫人无可推诿。

1:21因为他们虽然知道神，却不当作神荣耀他，也不感谢他。他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了。

1:22 自称为聪明，反成了愚拙，

1:23将不能朽坏之神的荣耀变为偶像，仿佛必朽坏的人，和飞禽走兽昆虫的样式。

1:24 所以神任凭他们，逞着心里的情欲行污秽的事，以致彼此玷辱自己的身体。

1:25 他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物的主。主乃是可称颂的，直到永远。阿们。

1:26 因此神任凭他们放纵可羞耻的情欲。他们的女人，把顺性的用处，变为逆性的用处。

1:27 男人也是如此，弃了女人顺性的用处，欲火攻心，彼此贪恋，男和男行可羞耻的事，就在自己身上受这妄为当得的报应。

1:28他们既然故意不认识神，神就任凭他们存邪僻的心行那些不合理的事，

1:29 装满了各样不义，邪恶，贪婪，恶毒（或作阴毒）。满心是嫉妒，凶杀，争竞，诡诈，毒恨。

1:30又是谗毁的，背后说人的，怨恨神的（或作被神所憎恶的），侮慢人的，狂傲的，自夸的，捏造恶事的，违背父母的，

1:31 无知的，背约的，无亲情的，不怜悯人的。

1:32他们虽知道神判定，行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行。

________________________________________________________

如果自然世界是一本教科书，那么，在这本书中，我们应当看见什么、寻找什么？我们应当不看什么，不寻找什么？

那种“以自然世界为师”的心思意念和思想状态，表面看似谦卑、真诚、求索；——但实际上，却是人在内心深处背离造物主、背离良知、背离公义圣洁之道德法则、自高自义的外在表现。

这是因为，以自然世界为师的人，不是以谦卑俯首的心、去聆听和顺服于良知之中的道德法则，不是饥渴慕义、寻求圣洁与公义，更不是以真挚而敬畏的心去寻求、归向那伟大的造物主；而是在自然世界面前，自以为是地杜撰出许多臆想性质的概念意涵，自欺欺人地以之为自己生命的终极价值与意义。在这样的人心中，一定是以这个世界、其中的属世之利、以及这个世界中的成败与运势为自己生命与心灵的归依。

如果把自然世界比喻为一本巨大的教科书，那么，我们应当以真诚而敬畏的心，从中看见造物主的大能、智慧、设计、奇妙；我们应当像一个谦卑而诚实的小学生一样，认真观察、学习、认真做笔记、认真记录数据，而不是以“形而上”的方式去主观臆想，自以为义、自以为是地，凭着自己的意思，盲目地、“大而化之”地、牵强附会地、生搬硬套地、似是而非地、含含糊糊地，去构建各种理念和观念体系的框架。

——————————————————————————————————————————

什么样的东西、事情，我们常常以为自然世界中有，但却实际上不可能在自然世界中寻找到？

从根本、终极、本质的层面说，那就是，关于“意义”的事情。

我们在这里所说的“意义”是指，一件事情在根本、终极、本质层面上的“目的”、“价值”；尤其是，关于生命本身的——在根本、终极、本质层面上的——归依、目的与价值。

这正如康德所说，这世上有两样事情让他想到上帝的伟大，让他对上帝产生敬畏；即，浩瀚的星夜（即，宇宙自然世界的浩大、瑰丽与井然有序）与人心中的道德律（即，上帝所放置在世人良知之中的圣洁公义之道德法则）。——从根本上说，我们在浩瀚的星夜中虽然能够看见造物主的伟大而奇妙创造之工，但是，若我们想要寻求关于生命的意义、真理和真谛，那么，我们必须首先要谦卑而诚实地面对我们自己良知之中的、那来自于上帝的、圣洁公义的道德法则；因为，我们都是按照上帝自己的形象和样式所造的。但是，“世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀”；人自从“犯罪”以后，就堕落沉沦在自私、自利、自义、自高自傲之中，以自己为分别善恶的终极标准，以自己的属世之利为自己生命与心灵的归依。从此，在人的生命中，人就成为了“肉体

的情欲、眼目的情欲与今生的骄傲”之俘虏；从此，人心灵的眼目就背离了那永生之神，变得昏花不明，不但不能够认识自然世界的规律与真理，反而以自然世界为师，甚至为自己树立许许多多的偶像，来代替那永生之神、造物主的荣耀。这种心灵与灵魂中的偶像之罪，正如同一个淫妇离弃了自己的丈夫，失去了真挚、真诚、与诚实，与路人行奸淫一样。

———————————————————————————————

为什么会容易有这样的认识误区？

如果我们想要到自然世界中去寻找终极的、属灵的“意义”，那么，我们就堕入了认识论的误区。终极的真理、属灵的“意义”、人生的真谛，究其根本而言，只有可能是来自于那造物主、上帝自己的启示、话语和旨意。

人之所以会堕入“以自然世界为师”的认识论误区，正是因为，从本质上说，人首先失去了真挚、诚实、谦卑，背离了自己心中、良知之中的公义圣洁的道德法则。

【引述 圣经 罗马书 第二章与第三章相关经文】

**2:11 因 为 神 不 偏 待 人 。**

**2:12凡没有律法犯了罪的，也必不按律法灭亡。凡在律法以下犯了罪的，也必按律法受审判，**

**2:13（原来在神面前，不是听律法的为义，乃是行律法的称义。**

**2:14没有律法的外邦人，若顺着本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法。**

**2:15这是显出律法的功用刻在他们心里，他们是非之心同作见证，并且他们的思念互相较量，或以为是，或以为非。）**

2:16就在神借耶稣基督审判人隐秘事的日子，照着我的福音所言。

2:17你称为犹太人，又倚靠律法，且指着神夸口。

2:18既从律法中受了教训，就晓得神的旨意，也能分别是非（或作也喜爱那美好的事）

2:19又深信自己是给瞎子领路的，是黑暗中人的光，

2:20是蠢笨人的师傅，是小孩子的先生，在律法上有知识和真理的模范。

2:21你既是教导别人，还不教导自己吗？你讲说人不可偷窃，自己还偷窃吗？

2:22你说人不可奸淫，自己还奸淫吗？你厌恶偶像，自己还偷窃庙中之物吗？

2:23你指着律法夸口，自己倒犯律法，玷辱神吗？

2:24神的名在外邦人中，因你们受了亵渎，正如经上所记的。

2:25你若是行律法的割礼固然于你有益。若是犯律法的，你的割礼就算不得割礼。

2:26所以那未受割礼的，若遵守律法的条例，他虽然

未受割礼，岂不算是有割礼吗？

2:27 而且那本来未受割礼的，若能全守律法，岂不是要审判你这有仪文和割礼竟犯律法的人吗？

2:28 因为外面作犹太人的，不是真犹太人，外面肉身的割礼，也不是真割礼。

2:29 惟有里面作的，才是真犹太人。真割礼也是心里的，在乎灵，不在乎仪文。这人的称赞不是从人来的，乃是从神来的。

3:1 这样说来，犹太人有什么长处？割礼有什么益处呢？

3:2 凡事大有好处。第一是神的圣言交托他们。

3:3 即便有不信的，这有何妨呢？难道他们的不信，就废掉神的信吗？

3:4 断乎不能。不如说，神是真实的，人都是虚谎的。如经上所记，你责备人的时候，显为公义。被人议论的时候，可以得胜。

3:5 我且照着人的常话说，我们的不义，若显出神的义来，我们可以怎么说呢？神降怒，是他不义吗？

3:6 断乎不是。若是这样，神怎能审判世界呢？

3:7 若神的真实，因我的虚谎，越发显出他的荣耀，为什么我还受审判，好像罪人呢？

3:8 为什么不说，我们可以作恶以成善呢？这是毁谤我们的人，说我们有这话。这等人定罪，是该当的。

3:9 这却怎么样呢？我们比他们强吗？决不是的。因我们已经证明，犹太人和希利尼人都在罪恶之下。

**3:10 就如经上所记，没有义人，连一个也没有。**

**3:11 没有明白的，没有寻求神的。**

**3:12 都是偏离正路，一同变为无用。没有行善的，连一个也没有。**

**3:13 他们的喉咙是敞开的坟墓。他们用舌头弄诡诈。嘴唇里有虺蛇的毒气。**

**3:14 满口是咒骂苦毒。**

**3:15 杀人流血他们的脚飞跑。**

**3:16 所经过的路，便行残害暴虐的事。**

**3:17 平安的路，他们未曾知道。**

**3:18 他们眼中不怕神。**

3:19 我们晓得律法上的话，都是对律法以下之人说的，好塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下。

3:20 所以凡有血气的没有一个，因行律法，能在神面前称义。因为律法本是叫人知罪。

3:21 但如今神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。

3:22 就是神的义，因信耶稣基督，加给一切相信的人，并没有分别。

3:23 因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。

3:24 如今却蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。

3:25 神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，借着人的信，要显明神的义。因为他用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪。

3:26 好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。

3:27 既是这样，哪里能夸口呢？没有可夸的了。用何

法没有的呢？是用立功之法吗？不是，乃用信主之法。

3:28所以（有古卷作因为）我们看定了，人称义是因着信，不在乎遵行律法。

3:29难道神只作犹太人的神吗？不也是作外邦人的神吗？是的，也作外邦人的神。

3:30神既是一位他就要因信称那受割礼的为义，也要因信称那未受割礼的为义。

3:31这样，我们因信废了律法吗？断乎不是，更是坚固律法。

———————————————————————————————

这种认识误区的危害是什么？

当人进入这样的认识误区的时候，当人到自然世界中去寻找生命终极意义、价值与真谛的时候，就会把自然世界当作偶像，就会进入万物有灵的世界观思想体系，就会陷入形而上、大而化之、不实事求是、不真挚诚实的思想状态之中。这样的思想状态，就使得人的眼睛好像蒙上了面纱，使得人无法对于自然世界进行客观、诚实、谦卑的，繁琐、细致甚至枯燥的考察与研究。这正是弗兰西斯·培根等许多现代科学开启者们在十七世纪初、十六世纪末所发表之著作中的重要主题。他们的思想观念与深刻反思，正是直接地来自于圣经。在本书后文的第八章、第九章，我们将要进一步介绍和讨论。

———————————————————————————————————————

我们应当怎样看待自然世界？

的确，自然世界是浩大、奇妙、瑰丽、迷人的。在自然世界中，蕴含着巨大的能量，包含着精细入微的智慧设计与规律，饱含着令人深思的现象与运行变化。日出日落，海潮涨落，四季轮替，雀鸟飞鸣，繁星满天，这一切都仿佛在向我们述说、展现着许多深奥之事。

但是，当我们面对自然世界的时候，我们的心灵与灵魂之中的眼目，必须要在良心和诚实之中，仰望那创造了这一切宇宙天地的造物主，就是那创造了我们生命、赐予我们心灵与灵魂、赐予我们圣洁道德法则的永生之神。

这是天父世界

一

这是天父世界，
我要侧耳要听，
宇宙歌唱，四围响应，
星辰作乐同声。
这是天父世界，
我心满有安宁；
树木花草，苍天碧海，

述说天父全能。

二

这是天父世界，

小鸟展翅飞鸣，

清晨明亮，好花美丽，

证明天理精深。

这是天父世界，

他爱普及万千；

风吹之草将他表现，

天父充满世间。

三

这是天父世界，

求主叫我不忘：

罪恶虽然好像得胜，

天父却仍掌管。

这是天父世界，

我心不必忧伤；

上帝作王，天地同唱，

歌声充满万方。

This is my Father's World

And to my listening ears

All nature sings and round me rings

The music of the spheres

This is my Father's world

I rest me in the thought

Of rocks and trees

Of skies and seas

His hands the wonders rod

This is my Father’s world

The birds there carols raise

The morning light the lilliy white

Declare their maker’s praise

This is my Father’s world

He shines in all thats fare

In rustling grass I hear him pass

He speaks to me everywhere

This is my Father’s world

And to my listening ears

All nature sings and round me rings

The music of the sphere

【引述 圣经 诗篇19篇】

19:1（大卫的诗，交与伶长。）诸天述说神的荣耀，穹苍传扬他的手段。

19:2 这日到那日发出言语。这夜到那夜传出知识。

19:3 无言无语，也无声音可听。

19:4 他的量带通遍天下，他的言语传到地极。神在其间为太阳安设帐幕。

19:5 太阳如同新郎出洞房，又如勇士欢然奔路。

19:6 他从天这边出来，绕到天那边。没有一物被隐藏不得他的热气。

19:7耶和华的律法全备，能苏醒人心。耶和华的法度确定，能使愚人有智慧。
19:8耶和华的训词正直，能快活人的心。耶和华的命令清洁，能明亮人的眼目。
19:9耶和华的道理洁净，存到永远。耶和华的典章真实，全然公义。
19:10都比金子可羡慕，且比极多的精金可羡慕。比蜜甘甜，且比蜂房下滴的蜜甘甜。
19:11况且你的仆人因此受警戒。守着这些便有大赏。
19:12谁能知道自己的错失呢？愿你赦免我隐而未现的过错。
19:13求你拦阻仆人，不犯任意妄为的罪。不容这罪辖制我。我便完全，免犯大罪。
19:14耶和华我的磐石，我的救赎主阿，愿我口中的言语，心里的意念，在你面前蒙悦纳。

---

我们应当怎样看待道德世界？

道德世界，绝非仅仅是人间社会与道德领域中人与人之间的事情。道德世界的本质，是在于上帝的权柄、圣洁、公义、掌管。上帝是道德的源泉、基准与审判者。上帝是分别善恶的终极标准。什么是善？遵从神就是善。什么是恶？背离神就是恶。分别善恶的权柄，是这个世上最高级、最本质、最终极

的权柄；这权柄唯有是出于上帝，单单地属于上帝。只有一位是良善的，就是上帝自己。道德法则，绝非是属世的、暂时的、相对的，而是属灵的、指向永恒的、绝对的。只有内心良善公义的人，才会得到那圣洁公义之神的喜悦。上帝恨恶世人的罪恶，憎恨他们心中的罪污。

_______________________________________________________________

我们应当怎样看待人生？

人的生命，绝非是仅仅意味着在这个物质世界上的吃穿饮食，而更是指向那永恒的世界，天上的国度。内心真诚、真正地饥渴慕义的人是有福的，因为他们会在上帝那里得到恩典。人活着，不是单靠食物，乃是靠神口里所出的一切话。

_______________________________________________________________

===============================================================

============================================================================

============================================================================

============================================================================

============================================================================

============

中国近现代的科技思想观念

在中国近现代历史上，在时代的大背景下，科学技术发展观念被赋予了强烈的富国强兵、“落后就要挨打”、“为中华之崛起而读书”的色彩。

从晚清时代开始，大批留学生回国以后，把西方的先进科学技术知识与思想带回了中国。然而同时，许多西方思想中的糟泊也被带回中国，被大量的中国知识分子误认为，或是被曲解为是真理。这些误解，影响了近现代中国人的思想，已经超过一百年。

其中最为典型代表的，就是严复先生。当年，他所翻译的《天演论》在晚清引起巨大轰动，一时间洛阳纸贵，给当时全中国的知识分子们的思想带来巨大冲击。该书虽然以生物进化论为内容，但却讲述了一个看似非常有道理，并看似非常具有时代契合意义的概念：——“物竞天择，适者生存”。在二十世纪初，这个概念对于那些忧国忧民的中国“有识之士们”影响如此深刻，以至于，像胡适之（即后来的中华民国的著名政界、知识界人士胡适）这样的人，专门把自己的名字改成“适之”，以表明“适者生存”的思想精髓。

严复先生译作思想中所宣扬的“物竞天择、适者生存”的观念，影响了过去一百多年中、很多代中国人心中最深刻的思想意识，甚至直到今日。例如，就在严复译作出版以后不久，孙中山先生提出“世界潮流，浩浩荡荡，顺之者昌，逆之者亡”，以此呼吁中华民族推翻满清政权，建立民主共和国；——因为，

民主政治是世界的潮流，中国人如果不急起直追，赶上这个潮流，就会被世界甩在后面。

几十年后，毛泽东先生提出的“枪杆子里面出政权”，也是基于这样的“物竞天择、适者生存、强权即真理、用实力说话”等等中国大众所共同拥有的潜意识思维方式。在文化大革命期间，毛泽东还有另一句著名的话：“与天斗、与地斗、与人斗，其乐无穷。”

并且，中国共产党建国所依靠的马克思列宁主义也是建基于这样的“社会进化论”的思想。在马克思主义者看来，人类历史，正如人从猿不断由低向高进化一样，不断地从原始社会向奴隶社会、封建社会、资本主义社会、乃至共产主义社会，由低向高发展。那个曾经在西欧大陆上空飘荡的幽灵（正如《共产党宣言》中第一句话所说的），却在东欧俄罗斯、中国、北朝鲜、越南、古巴等地开花结果了。

我们将在本书后文、第十二章中简要地涉及西方现代思想学术界的现状，也将会简单地介绍西方思想文化中的糟泊及其影响。在这里，让我们继续聚焦于中国在近现代的主流思想观念。

严复所翻译、提出的这种“物竞天择、适者生存”的观念对于现代中国人的影响如此之深刻、如此之广泛、如此之深远，以至于直到今天，我们还能在中国人的言谈中，在媒体舆论中，处处看到它的影子。例如，中国人在教育子女方面常常说的一句话是“不要输在起跑线上”；很多中国人对于许多事物的

看法是“存在的就是合理的”；中国人常常挂在嘴边的一句话就是“要以实力说话”；等等等等。

【关于达尔文进化论，我们以后将在其它书籍中专门讨论和反思。在这里，我们仅仅是简单地指出一个事实：——不论达尔文进化论看似多么高深、多么有道理，但是，直到今日，却没有任何科学证据，无论是实验室证据，还是考古学证据，化石证据等等，能够证明生物物种之间的进化。】

严复所提出的“物竞天择、适者生存”，虽然是舶来品，虽然有着强烈的时代背景、特殊的国家政治局面背景，但是从另一方面说，这个思想之所以在中国受到如此巨大的欢迎，也有一个很重要的原因，那就是，它的确与中国古代所谓“天人合一”思想是不矛盾、甚至是很契合的。

在中国古人看来，人生的哲理就是在于，人应当效法自然世界、应当与天地之理合一。所以，现代中国人认为，既然，这个世界就是一个不断演进、不断进化、弱肉强食、优胜劣汰、丛林法则所主导的世界，那么，每一个世人就也应当如此，不断地努力奋进、拼搏奋斗、争取成为人生的赢家。

______________

固然，人应当勤勉地在这个世界上生活，努力地做好各样所应当做的事情，努力地秉公行义、以恩慈待人，努力地积极向上、健康乐观、等等。但是，“物

竞天择、适者生存”这样的所谓道理，真的是真理吗？难道，这就是推动科学技术发展的真正动力吗？让我们接下来，继续深入回顾和反思中国近现代科学技术发展观念背后的深层次、本源性问题。

———————————————————————————————————————

严复的《天演论》与《原强》

严复（1854年1月8日－1921年10月27日），乳名体乾，初名传初，改名宗光，字又陵，后名复，字几道，晚号愈壄老人，福建福州府侯官县（民国初年与闽县合并为闽侯县，今福州市）人，祖籍河南固始。中国近代启蒙思想家、翻译家。曾为复旦大学校长，京师大学堂校长，筹安会六君子之一。

严复系统地将西方的社会学、政治学、政治经济学、哲学和自然科学介绍到中国，他翻译了《天演论》、《原富》、《群学肄言》、《群己权界论》、《社会通诠》、《法意》、《名学浅说》、《穆勒名学》等著作。他的译著在当时影响巨大，是中国20世纪最重要启蒙译著。（维基百科）

接下来，我们简单介绍严复所写的两个著名段落。

一句话是出自严复的长篇议论性文章《原强》，总结了西方科学技术发展状

态："二百年来，西洋自测算格物之学大行，制作之精，实为亘古所未有。"

另一段话则更为著名，是严复所翻译的赫胥黎原著《天演论》之导言的开篇段落：——

"赫胥黎独处一室之中，在英伦之南，背山而面野。槛外诸境，历历如在几下。乃悬想二千年前，当罗马列大将恺彻未到时，此间有何景物。计惟有天造草昧，人功未施，其借征人境者，不过几处荒坟，散见坡陀起伏间。而灌木丛林，蒙茸山麓，未经删治如今日者，则无疑也。怒生之草，交加之藤，势如争长相雄，各据一抔壤土。夏与畏日争，冬与严霜争，四时之内，飘风怒吹，或西发西洋，或东起北海，旁午交扇，无时而息。上有鸟兽之践啄，下有蚁蝝之啮伤。憔悴孤虚，旋生旋灭。菀枯顷刻，莫可究详。是离离者亦各尽天能，以自存种族而已。数亩之内，战事炽然，强者后亡，弱者先绝。年年岁岁，偏有留遗。未知始自何年，更不知止于何代。苟人事不施于其间，则莽莽榛榛，长此互相吞并，混逐蔓延而已，而诘之者谁耶?"

上述文字的大致意思是：——赫胥黎坐在室内，眺望窗外的山坡草地，联想到，在这些草原上，在两千年前凯撒大帝来到英伦之前，是怎样的情境；在那草木之中，虽然看似平静，但却充满着惊心动魄的斗争，充满着弱肉强食的生死之战；这些灌木丛林，不仅要互相争夺土地和生存空间、彼此争雄，而且要与严寒酷暑的天气相争，与四面吹来的海风搏斗，承受鸟兽的践啄与蚁蝝的啮伤；如此"数亩之内，战事炽然，强者后亡，弱者先绝，年年岁岁"，如此"互相吞并，混逐蔓延而已"，而"诘之者谁耶"？——有谁会在乎它们呢？有谁会关心它们呢？有谁会诘问它们呢？

——————————————

上述令人触目惊心、发人深省的文字，就是以严复为代表的、一大批十九世纪末、二十世纪初的、第一代中国留学生所带回给中国人的“西方思想”。

在过去一百年中，广大中国知识分子把这样的思想视为至宝，更把中国古代文人哲士的所谓“天人合一”观念发展到了前所未有的地步。

从此，——中国人把达尔文进化论看作是金科玉律，是不可动摇的科学真理；把人生看作是竞技场，是你争我夺的赛马场；把世界民族之林看作是彼此争雄、互相别苗头、互相争风吃醋、互相为己国争光、互相不服气的、丛林法则所主导的世界；把人类历史看作是列强争霸、落后就要挨打的历史；把真理看作是强权的丫鬟，把输赢看作是人生的至理，把“活着”看作是人生的最大目的。甚至，思想深刻的诗人会这样写下万般无奈、深深悲哀、流传广泛的的诗句：——“卑鄙是卑鄙者的通行证，高尚是高尚者的墓志铭。”

————————————————

在过去一百多年中，在现代中国人的主流思想中，一定对于这样的话语非常陌生：——

圣经—诗篇

8:3 我 观 看 你 指 头 所 造 的 天 ， 并 你 所 陈 设 的 月 亮 星 宿 ，

8:4 便 说 ， 人 算 什 么 ， 你 竟 顾 念 他 。 世 人 算 什 么 ， 你 竟 眷 顾 他 。

——————————————————————————————————————————————————————

=================================

中学为体，西学为用

另一方面，大批的、主流的中国知识分子们，虽然折服于以严复为代表的、大批中国留学生们【这些中国留洋学生，以及受到他们影响的、新学教育所培养出来的、大中城市里院校的毕业生们，包括了周恩来、邓小平、陈毅、毛泽东、江泽民、胡锦涛、等等无数从事政治、干革命、深深改变了中国近现代代史的政治家们、军事家们】从西方所引进介绍的斗争哲学、进化论思想、等等"现代人类科学文明与先进思想"；——但是，在过去的一百年中，他们却从未放弃过一个重要的原则，那就是——"中学为体、西学为用"。

这八个字出自晚清洋务运动时期。

“中学为体，西学为用”的内容：—— 张之洞在《劝学篇·设学》中提出，“中学为体”，是强调以中国的纲常名教作为决定国家社会命运的根本；“西学为用”，是主张采用西方资本主义国家的近代科学技术，效仿西方国家在教育、赋税 、武备 、律例等方面的一些具体措施，举办洋务新政，以挽回清王朝江河日下的颓势。（百度百科）

**在过去的一百八十多年中，在大批的、主流的中国知识分子们的家国梦想中，其实在道德意义上，他们从未真正重视、了解和尊敬过西方文明。**

*之所以如此，有许多众所周知的、但却非常复杂的深刻原因。在这些原因中，往往好坏参杂；有的是有一定道理的，值得肯定；有的则有深刻的错误，需要清楚地指出。*

————————————————————

中国自身文化的生命力

**第一，中国是一个历史悠久、有深刻思想传承的、以儒释道为主体的、复杂的世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观的思想文明体系。**

中国的历史与欧洲的历史非常不同。中国是一个有着强烈中央集权色彩的国家，是一个坚定而稳固的思想文明政治体系。欧洲则是一个不断分分合合、吵吵闹闹的众多小国所组成的大家庭。中国历史上称外国人为“夷人”，正如古罗马帝国称北方民族为“蛮族”一样。在中国历史上，自春秋战国以后，直到近现代以前，其实就没有真正的、平等的外交政治，因为中国的那些邻国、外国，在政治经济影响上，在人民文明与富裕程度上，都是中国人眼中所谓的蕞尔小国。自古以来，华夏汉族自视为中央帝国，而外族都是前来朝拜、万国来朝的、偏远地区的、尚未完全开化的百姓而已。

中国有着光辉的思想文字历史，有着像《论语》《老子》《周易》《诗经》那样古老的、深邃的、明哲的人生哲学思考与历史文化传承。这些古代文字所代表的深刻思想，所表达的仁义礼智信、温良恭谦让、孝敬、忠诚、诚实、顺服、忍耐、坚韧等等精神，对于社会、家国、人间道德社会的纲常秩序等等，有着极其重要的、显然的、无可置疑的重大意义。这些古代文字对于整个人类文明的重大贡献，对于人生思考的重要助益，在人类历史上，绝不亚于古希腊罗马的亚里斯多德、苏格拉底、柏拉图、西塞罗、托勒密等哲学家的思想，甚至只有过之而无不及。或许，它们的重要意义、深远价值、重大教益，就人类整体历史而言，仅仅次于圣经本身。

中文是一种表意文字，而不是像西方文字那样是字母拼写文字。在幅员辽阔的中国境内，虽然从南到北、从东到西绵延辗转数千里，虽然有许许多多的方言，甚至每一个省份、每一个县市、隔着大山的不同村落，都有自己的口音方言，但是，却“书同文、车同轨”。相比之下，西方的德语、英语、法语、

意大利语、西班牙语等等，由于都是以字母拼写为形式，因此逐渐地，各自发展成为独立、平等的语言、邦国、文化体系。

中文的表意文字，相比于西方的拼写文字，虽然对于孩童来说更加艰深难学，虽然在历史上曾经导致高文盲率，虽然在历史上曾经导致文字出版和印刷自动化更加困难复杂，但是，却是一个重要的、意义重大的文化和政治纽带。这个纽带使得整个大中华主义成为一种不可分割的、不可断开的思想文化整体，成为一个有机的、生命力极强的文化传承体系。

____________________

力量与真理

**第二，虽然，在过去一百八十多年中，中国文明与西方文明曾经有过大量的碰撞、摩擦、互动过程，以至于今天的中国早已经发生了天翻地覆的革命与变化；但是，其实中国文明与西方文明从未进行过真理层面的、坦诚的、直接的冲突与对话。**

虽然，中国在近现代史中，曾经多次是西方军事的手下败将，甚至曾经是西方文明的“学生”、日本的手下败将，但是，恰恰因此，那些复杂的中国近现代政治军事历史，没有导致中国人在道德意义上尊敬、重视西方文明，反而是，更加极大程度地增强了中国知识分子们、乃至于每一个普通中国人的忧

国忧民、同仇敌忾的心志。

历史上的鸦片战争、八国联军、火烧圆明园、中日之战、以及一系列的被迫开放国门的条约，甚至直到第一次世界大战与第二次世界大战，以及中国的八年抗日战争，等等复杂的近现代历史，让每一个中国人都内心伤痛、满怀屈辱。

这些复杂的、许多因素缠绕其中的、饱受屈辱的近现代中国历史，一方面让中国人对于当年的清朝政府、民国政府、腐败官员、糊涂政治决策等等痛恨得咬牙切齿，另一方面更让中国人对于西方文明，以及深受西方文明影响、明治维新之后“以西方为师”的日本，怀着极其复杂的心态。

今天，在普通中国人心中，尤其是在那些见识过外面世界、内心诚实而开放的普通中国人心中，人们对于西方文明的复杂心态，包含着互相矛盾的、很难调和的两个方面。

第一个方面是，人们认识到，西方文明思想体系是璀璨的、是博大精深的，是对全人类有重大贡献与巨大影响的，是文明的。看起来，西方文明中包含着很多好的“哲学”，很多好的思想、内容、政治体制、民主自由、人权、平等、科学、等等。因此，许多功成名就的家庭都梦想着把自己的子女送到常青藤大学去留学、接受深造，等等。

第二个方面是，人们不可能忘记那些屈辱的近代历史，不可能忘记那些窝囊的战役、羞辱的条款，更不可能忘记，中国的大门正是被洋人的枪炮所打开的。换言之，在许多中国人心中，从道德意义层面而言，中国文明从未曾真正地被西方文明打败过。那曾经打败中国的，仅仅是枪炮与科技而已。这正如，在五胡乱华的时代，或是华夏文明败于蒙古成吉思汗、忽必烈，以及败于满清八旗军队的时代，那些历史事件的发生，并非是因为蛮夷人有更高的文明、有更温良恭谦让的仁爱，而恰恰是因为他们更加野蛮而已。

虽然，在现代中国人的文化氛围里，人们常常在表面上推崇"物竞天择、适者生存"这样的世界观、人生观、价值观；但是，每一个中国人在良心深处中都知道，其实，强权、力量、武力，绝不简简单单地等于真理。在绝大多数中国人的心里，都认为，中国文明在近现代历史中从未曾被真理打败过，而仅仅是被强权、力量、武力打败过。这样的历史，既绝不能够说明中国文明不好，也绝不能够说明西方文明好。恰恰相反，对于许多重视民族主义、有强烈家国梦想的中国人来说，这样的历史，在很大程度上其实正说明了中国文明好，西方文明不好。

在这里，我们不必去分析所谓鸦片战争的复杂来龙去脉，也不必去探讨八国联军侵华的起源，而仅仅是在今天大多数中国人所认可的历史文化层面上，探索为什么中国人至今对西方怀有敌意或蔑视，以及，这样的心态正确在何处，错误在何处。让我们接下来继续分析。

———————————————

所谓"取其精华、去其糟泊"

第三，当面对西方文明的时候，当思考如何吸收西方先进科技与文明体制的时候，中国人常常说的一句话是："取其精华、去其糟泊"。但是，普通中国人、中国的知识分子们、思想家们，却从未曾认真地想到过、反思过、辩论过，在西方思想文明体系中，究竟什么是精华、什么是糟泊、以及为什么。更进一步说，甚至，中国人很少去认真思想，所谓西方思想文明体系，到底是什么。

中国人常常大而化之地以为，所谓西方文明的精华，就是那些器物层面的，科学技术发明等等。一些内心开放的中国人，还会把民主自由、宪政、法律、经济等等方面的内容，也看作是西方文明的精华。但一般而言，这就仅此而已了。

而关于西方文明的糟泊，中国人则常常误以为是，自由散漫、贪生怕死、贪图享受、个人主义、无组织无纪律、不能吃苦，或者从更深层意义说，也包括西方历史上曾经有的宗教专制、封建愚昧等等。在这方面，很多现代中国年轻人追随、仰慕西方的人文主义、文艺复兴、个人解放，甚至性解放、性自由等等。

简言之，中国人很少去深刻地、公道地、客观地研究，西方文明究竟是什么，其中的内在机理是什么，主要构成要素是什么，等等。甚至，中国人大多数

虽然都听说过、知道，基督教信仰对于西方文明的核心意义，但是，却对基督教信仰的内容了解极少、乃至不知所云。

这固然是由于，西方文明本身就是一个极其复杂的、不断变化的动态有机体，而绝非是一个单纯的、静态的、内容一致的铁板一块；但也是因为，在过去一百多年中，历史的局限、现实政治环境、思想环境的局限性等等原因，从而导致了，那种对于西方文明的全面认知，还没有、或很少在中国出现。这样的隔阂状态，不仅是在中国大陆如此，即使在资讯自由流通的香港和台湾，也往往是如此。例如，我们从现代著名文化人南怀瑾的著作中，就能够看出，中国许多知识分子、文化人对于西方的了解和认知，仍然有着很多主观臆断；这些主观臆想，与实际的西方现状、文明状况等等，有着很大差异。

---

中国古代文明看起来并没有什么错

**第四，在过去一百八十年中，在中国文明与西方文明的冲突、互动、来往等等过程中，中国人其实并不真的觉得，中国古代文明有什么错。**

当清朝灭亡以后，很快就爆发了五四文化运动。五四文化运动直接催生了现代中国白话文书面语言的正式诞生与系统性普及。五四运动期间，一个重要的主旨就是，要砸烂孔家店，反对中国古代文明的核心精髓，反对以孔子论

语为核心代表的儒家思想。清末民初，之所以会有这样一种强烈的反孔的情绪，是因为人们实在痛恨和反感清朝末年的官吏腐败、政治专制、政策愚蠢的局面。人们常常把这些专制弊端归因于孔子的儒家思想。

但是，这种反孔子、反传统的情绪是肤浅的、也是短暂的；很快，到了1920年代以后，社会上就重新兴起了对于曾国藩等传统儒士著作以及整个儒释道中华思想传统的重视。从根本上说，很多中国人并不觉得，在近现代史上中国与西方之间的冲突，是由于中国古代文明传统的系统性的错误。——在很大程度上，这样的看法并不错。

人们在切身生活感受上，仍然感受到传统价值观的重要性。即使是那些把儿女送到海外留学的父母们，也不希望儿女因抛弃了传统价值，而失去了顺服、听话、孝敬、尊老爱幼等等品德。

人们在国家凝聚力上，仍然深刻地、警惕地认识到，传统文化价值体系、民族认同、国家认同、等等的重要性。

在近现代历史上，中国文化相对于西方文明而言一直处于弱势地位。这也让中国知识分子们更加迫切地感到应当加强和强调传统价值思想体系的重要性。因此，他们不愿意在西方文明面前，抱以重视和尊敬的态度；反而是，有意无意地贬低西方文明的重要地位，而特别地强调中国传统文明价值的伟大意义。

_____________________

凭什么因为需要尊敬别人的技术、需要学习那些技术，所以就要尊敬和学习别人的思想体系呢？

**第五，在过去一百八十多年中，一个显然的事实是，中国需要认真、勤奋、扎实、痛下决心地尊敬和学习别人的科学技术。这一点，很少有中国人会怀疑。但是，很不显然的却是，凭什么因为要尊敬别人的技术，所以就也要尊敬别人的思想体系呢？**

这正如，汉人在历史上曾经要学习胡人的骑马射箭技术，但是，汉人却从来没有必要学习胡人的什么思想体系。事实上，华夏民族的思想体系，论语的仁义礼智信，道德经的深邃，要远远地胜过胡人的思想文化传统。

换言之，至少从表面上看起来，技术与思想体系之间，并不一定有什么必然联系。学习和效法先进的技术，绝不等于要学习和效法别人的思想体系。这对于大多数人的生活常识来说，都显然是正确的思路。正因此，“中学为体、西学为用”的提法很深刻，至今在中国人心中仍然刻下深深的烙印；——尽管，我们今天或许很少直接用这八个字来表达我们对待西方时的想法与政策方针。

对于一个普通正常人的思维方式来说，显然，技术与科学是一回事，文化哲学思想体系则是另外一回事。在这两件事之间并不一定非得有必然的联系不可。不但如此，事实上，在人类的历史上，常常是那些不文明、野蛮的民族和国家，才往往长于技术，尤其是那些杀人放火的军事技术；而那些文明程度更高的民族和国家，则看起来，往往是和平的、是与世无争的；——至少，在传统文化思想中的中国知识分子们的眼中，就常常是这样认为的。

所以，虽然，在过去一百八十多年中，中国知识分子们看到西方国家的船坚炮利，因此都认识到、都同意，需要认真而勤奋地学习西方先进的科学技术；但是，这绝不等于说，主流中国知识分子们就因此而重视和尊敬西方文明，——尤其是关乎道德意义上的文明而言。

———————————————————

凭什么一定要服气

**第六，在过去一百八十多年的近现代中国历史上，中国虽然经历了许多失败、羞辱、挫折、失落，但是，对于我们每一个中国知识分子的良知来说，我们凭什么就要因此而在心灵里投降、就要因此而在西方文明面前俯身膜拜、就要因此而服气呢？**

难道，中国人的心灵与精神中，没有坚强的脊梁吗？我们岂能有奶就是娘呢？

我们固然可以接受和学习别人先进的技术、科学、甚至政治制度、法律制度、经济制度、管理经验等等，但是，难道我们接受西方，就等于要摒弃文明老祖宗的光辉而璀璨的文明礼制、思想传统吗？

如果说，当面对西方的时候，我们不但不应当摒弃我们自己的文明思想体系传统，反而应当更加坚持和发扬那些古老的文明与悠久的思想、品德、信仰；——那么，这难道不就正意味着：——我们不应当在西方文明面前卑躬屈膝，也不需要在道德意义上重视他们、尊敬他们。

____________________

技术体系与思想体系的根源关系

**第七，在过去一百八十多年的近现代中国历史中，虽然多数中国知识分子们都认识到科学技术的深远而伟大的意义，但是，却很少有人认识到、也很少有人同意、甚至很少有人会想到有这种可能性，即：——那些科学技术与西方思想体系本身之间有着什么深刻的根源性关系。**

人们常常说的一句话是："科学是没有国界的。" 因此，若有人说，在科学与西方文明思想体系之间，甚至在科学与基督教信仰之间，存在着一种本质性的、根源性的关系，那么，这的确是一个非常匪夷所思、令人难以同意的说法。

所以，当人们说到"中学为体、西学为用"这一类的、对待西方文明体系所应当采取的策略的时候，中国知识分子们往往会点头称是。但是，当听说"现代科学的开启与爆炸性发展，与西方思想文明体系，尤其是与基督教信仰之间，有着深刻的本源性关系"的时候，中国知识分子们往往会立刻声色俱厉地反驳说道：——中国古代也曾经有非常璀璨的科学技术历史，并且，在西方历史上，宗教信仰正是压制科学技术诞生的重大阻碍因素。

---------------------

不卑不亢，亦或是应当俯视还是仰视？

**第八，在过去一百八十多年的中国近现代历史中，中国知识分子们在对待西方文明的态度上，常常是有两种极端态度，而很少有中肯的、平衡的、不卑不亢、实事求是的、公道公平的态度。这两种极端态度分别是，主流的、大多数的中国知识分子们往往对西方文明抱着俯视的态度；而少部分中国人则抱着崇洋媚外、甚至试图要全盘西化的态度。**

一般而言，那些越是对于中国传统文化、经典、思想体系熟悉并深感骄傲的人们，就越会以鄙视的态度、俯视的心态，去面对西方文明，甚至根本不愿意静下心来去了解一下，所谓西方文明，到底是什么。

反之，那些越是想要崇拜武力、喜欢时髦、看重力量、喜好外在物质的人们，则就越会以仰视的心态，去看待西方文明，而把自己的中华文化看得一无是处。

上述两种立场，其实都不是抱着实事求是的、明哲的心态。他们两者，也其实并不真的懂得，所谓西方文明，到底是在说什么。

直至今日，许多中国人都肤浅地把所谓西方文明看作是文艺复兴、人文主义、骑士精神、资本主义、个体主义、民主政治、多元文化、百花齐放、自由烂漫等等的代名词。很多人喜欢西方的那些故作高深的哲学，还有的人喜欢西方的竞争与创新，更多的人则仅仅是把西方看作是物质经济发展比较发达的地区而已。

至于圣经、基督教信仰，很多中国人或是对此完全无视、忽视，或是一头雾水、不知所云；既没有兴趣、也没有信息资源去了解，基督教信仰的内涵、外延、历史，与欧洲国家历史的演化有着什么深刻而内在的关系。还有的人，则简单地把基督教信仰与西方文明划上等号，大而化之地把西方文明体系看为是铁板一块，大而化之地用中国人在传统文化体系中所熟悉的那种念经敲木鱼的宗教观念，去看待和揣摩基督教信仰，甚至鄙夷地把基督教信仰看作仅仅是洋教而已，等等。

———————————————————

涉及到现实民主政治与权力斗争

**第九，在过去大约一百八十多年的中国近现代历史中，中国知识分子们不重视、不尊重、不了解西方文明体系内涵的另一个非常重要而不可忽视的原因是，在漫长的一个多世纪的时间里，中国在经历着自古以来历史上从未有过的变局。动荡的政治现实与权力斗争，阻碍了知识分子们深刻思考历史、反思文明的客观环境条件。**

过去的一百八十年的中国历史，分为三个阶段，即满清政府、民国政府、以及中共政府。在专制政权的环境下，政治宣传的目的往往是为了维护本政权的生存与稳定性，为此，许多政治宣传内容就是有意识地进行反西方的信息灌输。不可否认的是，这种政治宣传对人思想的毒害影响至深，使人无法认识到历史、事实与世界的真相。

———————————————————

麦子与稗子

**第十，在西方世界内部，存在着复杂的、好坏参杂的情况。**

13:24 耶稣又设个比喻对他们说，天国好像人撒好种在田里。
13:25 及至人睡觉的时候，有仇敌来，将稗子撒在麦子里，就走了。
13:26 到长苗吐穗的时候，稗子也显出来。
13:27 田主的仆人来告诉他说，主阿，你不是撒好种在田里吗？从哪里来的稗子呢？
13:28 主人说，这是仇敌作的。仆人说，你要我们去薅出来吗？
13:29 主人说，不必，恐怕薅稗子，连麦子也拔出来。
13:30 容这两样一齐长，等着收割。当收割的时候，我要对收割的人说，先将稗子薅出来，捆成捆，留着烧。惟有麦子，要收在仓里。

13:36 当下耶稣离开众人，进了房子。他的门徒进前来说，请把田间稗子的比喻，讲给我们听。
13:37 他回答说，那撒好种的，就是人子。
13:38 田地，就是世界。好种，就是天国之子。稗子，就是那恶者之子。
13:39 撒稗子的仇敌，就是魔鬼。收割的时候，就是世界的末了。收割的人，就是天使。
13:40 将稗子薅出来，用火焚烧。世界的末了，也要如此。
13:41 人子要差遣使者，把一切叫人跌倒的，和作恶

的，从他国里挑出来，

13:42 丢在火炉里。在那里必要哀哭切齿了。

13:43 那时义人在他们父的国里，要发出光来，像太阳一样。有耳可听的，就应当听。

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

+++++++++++

**【【【引述 《从金刚经说起》中的内容 西方文明与基督教信仰之间不能划等号】】】**

虽然基督教信仰的文化思想与文明体系影响如此广泛，但是，如果我们把这些文化思想与文明体系简单地当成了基督教信仰本身，或者，如果我们简单地仅仅把西方文明与基督教信仰之间划等号，那么，我们就犯下了严重的、望文生义、不认真负责、偏离事实的错误。

事实上，我们只要举几个简单的例子就可以说明这一点。近三百年来，虽然有很多好的事情，比如现代科技革命的开启，第一次工业革命、第二次工业革命、第三次工业革命，以及民主自由制度、法治、自由经济、平等贸易、社会大分工协作、医疗、教育等等，还有无数的、具体的科学技术发明，都是来自西方；但是，也有很多坏的事情，比如第一次世界大战、第二次世界

大战、无神论主义、进化论哲学、性解放、放荡主义、离婚泛滥、家庭破碎、甚至同性恋等等，也都是来自西方。

显然，如果我们刨根问底、认真查考、追本溯源，那么，我们就会发现、明白，西方世界绝不是铁板一块，西方人也绝非全都是纯洁无辜的、敬虔谦卑的圣徒。

任何思考东方、西方文明体系比较的人，如果，——看不到西方文化的优异成分；看不到西方文明给人类所作出的、无与伦比的巨大贡献；看不到现代人要在何等广泛而深刻的程度上，感谢——培根、波义耳、牛顿、等等无数科学家、哲学家，以及源自西方的民主自由制度、现代医院体系、现代教育体系、现代经济法律制度等等；看不到在西方的无数的、大批的、前赴后继的、仁人志士们，在科学、文化、政治、法律、医疗、教育、服务、信仰领域，为社会、为人类所作出的可歌可泣的杰出贡献；看不到在西方各国有那么多、数量巨大的信仰敬虔、谦卑诚实、热忱真挚、敬老爱幼、爱人如己、勤奋工作、热心服务于大众和全社会乃至整个人类的、真诚基督徒们；——那么，这样的人就一定是没有良知、没有诚实态度的人。

另一方面，任何思考东方、西方文明体系比较的人，如果，看不到——西方文明中的错误、缺憾、谬误成分，比如，在诸如法国为首的、遍及西方各国的、打着人文主义旗号、放荡不羁的淫乱主义、性解放主义；在诸如德国为首的、遍及许多国家的民族自大主义、好战主义；在诸如俄国为典型代表的信仰虚伪主义、专制主义、民族主义；以及，起源于英国等国学术领域的达尔文进化主义，和盛行于德国的唯物主义、泛神主义、自然神主义、法西斯主义、马克思主义，等等；——那么，这样的人就一定不是仔细思考与观察、真诚寻求真理的人，而仅仅是盲目崇拜西方的武力与物质繁荣，而在心中没有正义、没有饥渴慕义之心的人。

事实上，即使我们撇开这些政治、经济、文化、科技、历史、哲学史等历史领域的角度不谈，单单从宗教信仰、基督教教会的历史与现状来看，西方文明体系也不是铁板一块，而是存在着极其复杂的、甚至分裂的、内部景况；——这也从侧面再次证明了，西方文明体系绝非简单地、直接地等于基督教信仰本身。

基督教会的简史

在基督教信仰的传播与教会历史中，在大约公元15世纪以前，基督教会一直分为东西两大部分。

天主教与东正教的由来

东方教会以君士坦丁堡为中心，是从大约公元四世纪罗马帝国皇帝君士坦丁大帝归依基督教信仰以后,把罗马帝国从罗马迁都至当时的拜占庭市开始的。拜占庭市位于欧洲与亚洲陆路交通的重要枢纽节点。它后来被改名为君士坦丁堡。这个以君士坦丁堡为首都、以基督教信仰为国教的帝国，被后世的历史学家称为拜占庭帝国；她从公元四世纪一直延续到公元十五世纪，存在了将近一千年的时间，是人类历史上延续时间最长、没有改朝换代的重要国度之一。公元八世纪左右，这个以希腊语为主要官方语言的基督教国家，开始不断地把信仰传播到后来称为俄罗斯等、以斯拉夫民族为主体的各个国家。俄罗斯这些国家曾经在很长时期一直处于农奴制度状态（俄罗斯的农奴制度一直到后来十七世纪彼得大帝改革、效法西方工业革命等等的时候，才开始被完全消除）；然而从公元八世纪开始，基督教信仰已经逐渐把社会文明和人道关怀制度带给俄罗斯等的广袤土地。

西方教会以罗马为中心，在君士坦丁大帝迁都君士坦丁堡以后，延续和保持了从公元一世纪下半叶（注：耶稣基督于大约公元元年左右降生，于公元三十三年左右被钉十字架）、使徒彼得时代以后建立的教宗制度。在从公元四世纪到公元十五世纪的上千年历史中，以罗马教宗制度为核心、以拉丁语为主要官方语言的西方众教会，与以君士坦丁堡为首都、以拜占庭帝王为政权中心、以希腊语为主要官方语言的东方众教会之间，存在着错综复杂、剪不断、理还乱的复杂关系。

在公元一千年以前，东西方教会基本上是兄弟般的关系。他们——都以圣经新旧约全书为共同的信仰根基与中心教义的基础；都相信和承认，圣经、也只有圣经，是上帝的全备话语、是上帝亲自的、超自然的启示与默示；都相信和接受耶稣基督为救主；都信靠耶稣基督在十字架上的救赎恩典。

但是，在公元一千年之前，在东西方教会之间，也一直存在着既合作、又有纷争的状态。两者在各自教会权威、教义细节等等方面都有很多争议、互相对对方不服气。这种状态持续到公元一千年，终于矛盾完全爆发，互相之间彻底决裂，互相否认对方的信仰合法性。

中世纪

公元十五世纪，君士坦丁堡被后来称为土耳其人的突厥民族攻陷。君士坦丁堡被改名为伊斯坦布尔；这个名字是源于突厥人的伊斯兰信仰。从此，拜占庭帝国正式覆灭。然而，东方教会，此时已经自称为东正教，逐渐开始向莫斯科方向迁移、直至后来以莫斯科为其中心，继续与以罗马为中心的西方天主教会体系分庭抗礼。大约在同时，以罗马为中心的西方教会体系（自称为天主教系统），于公元十五世纪开始了被后世称为文艺复兴的一种近现代文化革命运动。

值得指出的是，从大约公元四、五世纪至十五、十六世纪的一千年，被后世称为的所谓“中世纪”，其实并非人们所常常误以为的、专制主义压迫的黑暗时代。事实上，任何诚实的历史学家都会承认，尽管在这期间发生了几次针对中东的十字军东征、回击伊斯兰的进攻和劫掠，但是，总体而言，在这大约一千年的漫长历史年代中，整个欧洲，包括西方教会影响下的西欧，和东方教会影响下的东欧，在政治与军事上，基本上是处于和平时期，几乎很少有国家之间的大规模战争，很少有兵荒马乱、生灵涂炭、改朝换代的时期。在许多乡间、市镇、经贸中心，人民安居乐业，许多地方治安良好、常常夜不闭户。

在中世纪的长达一千年中，以君士坦丁堡为中心的东方教会与罗马为中心的西方教会，各有特色、短长、优缺点。

东方教会所处的拜占庭帝国是一个统一的国家。帝王及其家族笃信基督教信仰。东方教会分成各个教区，众教区的各级牧者、长老等等围绕着拜占庭帝王，彼此和谐，处于互相和平、长达几乎一千年的安稳状态中。事实上，拜占庭帝国这个名称，是后世的历史学家给起的；当时的人们从未曾这样称呼。他们这个国家，一直自称为“基督之国”、或“东罗马帝国”。

而在西方教会，随着罗马共和国、罗马帝国时代在公元四世纪、公元五世纪的解体与破败，罗马教宗体系饱经风霜、经历生死存亡、无数的患难、危机。在这个过程中，一个人、一本书起到了至关重要的作用，那就是著名的基督教圣徒、奥古斯丁，以及他的《上帝之城》。这本书讲述了，根据圣经、耶稣基督的教导，所谓上帝的国度、上帝之城，究竟是什么意思。在长达上千年的中世纪历史中，西欧从没有一个统一的国家政权，但是，却有一个统一的教会体系，就是以罗马教宗为首的天主教教会体系。

我们会在其他文字中，继续深入讨论东方教会与西方教会历史之间的比较，以及他们两者之间的短长、利弊、得失；并从中反思，基督教信仰的教义，以及，基督教信仰与世上国度、政治经济文化等等文明体系之间的深刻关系，应当是怎样的。

## 中世纪与近现代之间的分水岭

公元十五世纪是西方历史的一个重要分水岭，正式标志着中世纪的结束，近现代历史的开始。此时，一方面，君士坦丁堡被伊斯兰的突厥人攻陷，因而，整个欧洲大陆与东方地区之间的贸易枢纽、中枢节点被强行隔断。从此，西欧各国开始大兴海上贸易，从而使得曾经位于西欧文明边缘地带的葡萄牙、西班牙、荷兰、英国等成为海上强国，纷纷在经济政治上依次崛起。

另一方面，从公元十五世纪，以意大利的佛罗伦萨城邦为中心，因着一个开始于美第奇家族的长达约两百年左右的统治，开始了——被后世称为文艺复兴的艺术文化运动，以及，与此同时的、罗马天主教体系所受到的巨大冲击和影响。美第奇家族供养了许多后来极为著名的艺术家，包括达芬奇、米开朗琪罗等人。这些艺术家回归基督教信仰临到欧洲之前的时期的希腊艺术风格，以绘画和雕塑人体为美、为荣。美第奇家族积极地涉足政治与宗教领域，甚至有的家族成员自己成为了罗马天主教会的教皇。美第奇家族的奢靡与腐败之风，加重了罗马天主教本来已经在很大程度上存在着的弊病。

## 天主教与东正教的谬误

自从公元四世纪开始，当圣经新旧约全书被从原文（旧约是希伯来文，新约是希腊文）翻译成罗马的官方语言、拉丁语以后，罗马教宗系统就开始逐渐

把圣经束之高阁，使普通人无法轻易接触到、阅读到圣经。在公元十六世纪以前的长达一千年中，西欧各国绝大多数人民，都只能从教会的神职人员那里聆听基督教信仰的教义，而没有机会自己去阅读圣经、上帝的话语。

在教义方面，天主教系统添加了许多圣经本身没有、甚至是圣经明文反对的内容，例如，不恰当地高举耶稣母亲、玛利亚的地位，甚至称之为圣母、上帝之母，以及，把历世历代的许多基督教使徒们、圣徒们当作偶像崇拜、向他们顶礼膜拜、祈祷、祈求庇佑（在这些方面，东正教与天主教存在着同样的谬误，即，都在一定程度上偏离了圣经本身的教义和教导，而在后世添加了一些违背、偏离圣经内容的教导、信条）。而且，天主教还在后世自行添加了一些伪经、次经，以及向圣母玛利亚祈祷、敬拜的玫瑰经，等等。

好在，天主教与东正教之间的纷争与分裂状态，虽然是一件很不好、极其令人伤心的事情，但是，这种状态却反而在一定程度上有力地、可信地保证了，圣经新旧约全书本身，一直被精心地、忠实地保存着，直至后世，因为天主教与东正教双方之间形成了一种事实上的、互相监督、有力督责的效果。

并且，尽管天主教与东正教中存在许多谬误和偏差，但是，我们仍然要说，他们的主流信仰、主干教义、主要信条，例如“使徒信经”等对于基督教信仰教义的总结，是正确的。所以，在天主教与东正教里面的信众，如果真心地、真诚地、热忱地寻求和倚靠耶稣基督的救恩，真的以耶稣基督为自己生命的救主，那么，我们仍然可以说，他们是良善的、真诚的基督徒——尽管，我们应当诚实指出，我们每一个人都是不完美的。

圣经的广泛翻译传播，以及近现代时代的开始

公元十五、十六世纪，随着君士坦丁堡被突厥人攻占、拜占庭帝国灭亡，东

方教会保存的希腊文的圣经原典以及许多其他希腊文写成的著名基督教历史文献和著作，被教会人士抢救、传播到西方教会体系。这些希腊文的文献以及圣经原典，开始让西欧的一些有识之士认识到，罗马教会的圣经拉丁语译本，在一些重要教义方面的词汇概念上，存在着一些翻译上的失误或偏差。

几乎与此同时，欧洲发生了许多历史意义影响深远的事情。我们仅举以下三件极其重要而著名的事情为例。

第一件事情是，金属印刷术的发明，使得大规模、迅速地、廉价地印刷、传播纸质书籍在技术上成为可能。

第二件事情是，罗马教宗的教义上的谬误，以及财物方面的奢侈腐败作风，终于激起了教会各级神职人员以及普通基督徒们的反抗。以德国的马丁路德为代表，一大批仁人志士抛头颅、洒热血，反抗教廷、传播圣经、传播真正纯正的福音与基督教信仰教义。马丁路德把圣经翻译为德语，极大地推动了圣经在社会中的普及化、广泛传播。

第三件事情是，英国的丁道尔开始把圣经翻译成英语。这些圣经翻译运动本身，直接导致了现代德语书面语、现代英语书面语等等的诞生，因为在那之前，西欧的书面语言只有一种，就是拉丁语。

圣经的广泛传播，使得欧洲的无数普通人开始真正地、详尽地明白基督教信仰的真正主旨、原则、精髓；这些基督教宗教改革运动，深刻地革新、更正了欧洲各国人民在世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观方面的许多认识与观念。这样的革新与更正，直接地推动了——现代科学的开启；以及，现代民主自由政治运动、法律、经济等等许多方面的变革，如火如荼地在各地展开。

这些事情，推动了、构成了过去五百年来的欧洲近现代史，并进而，对于全世界的文明与发展，起到了巨大的、甚至可以说是天翻地覆的影响作用。今天，每一个出门坐火车汽车飞机、早上吃牛奶面包、上班穿西服革履、住在高楼大厦或四季温暖如春之庭院别墅里的人，都要感谢培根、牛顿、波义耳等现代科学的开启者们，更要感谢那些舍生忘死地传播圣经、传播基督福音的敬虔基督徒们。

基督教会简史的总结与反思

从上面的简史中我们可以看见，在耶稣基督降生以来两千年的历史中，每当人们贴近圣经、寻求圣经、明白圣经话语的时候，他们就展现出热忱、敬虔、谦卑、真挚、积极的信仰，他们的生命就发生根本性的改变，社会与国家就发生天翻地覆的变化，整个社会的道德风貌也发生极其巨大的改变；上帝的祝福就极大地、温暖地、令人震撼地临到他们。

反之，当人们沉浸在自己的罪性与私欲中，沉浸在彼此的纷争中，当人们没有真诚地、认真地、热忱地寻求上帝的话语、信仰的真理的时候，那么，他们的生命就显出冷漠、消极、惰怠的样式，他们的道德就不断滑坡，他们整个社会与国家就充满了许多动荡、败坏之事。

从基督教会历史中，我们可以得到以下几点反思。

一，上帝的国度，虽然表现在地上的教会中，但是，从终极的意义与层面而言，基督的国度不属于这地上的任何地方，而是属灵的、属乎天上、那永远的国度与家乡。

二，然而，这并不是说，基督教信仰在这个地上就没有：——确定的、明晰的、任何人都无可否认的见证。事实上，现代人类社会生活的方方面面，从人道主义、人的生命与自由被极其重视，到艺术文化、经济与科学的大发展等等，——在无数的层面上，现代人类文明都被深深地刻下了基督教信仰的烙印。（读者可以阅读《基督教的果实》《基督教信仰之大众证据》《基督教信仰之证据的反思》等系列书籍，进一步查考这些方面的事实与信息。）

三，但是，在基督教信仰与西方文明之间，是无法划等号的。前者固然在极大程度上深刻影响了后者，但是，后者中包含着许多其他方面的成分与因素，甚至包含了无数的糟泊、不义、败坏、奢侈、贪婪、淫乱，等等。

那些感叹"为什么基督教信仰没有全部改变欧洲人、使全体西方人都成为基督教圣徒，或是为什么没有彻底消灭那些罪恶的恶人"的人们，并不明白：——上帝是公义、圣洁、慈爱与恩典的，他的终极道德审判必将来到，他的终极惩罚是永远的；然而，他以恩典与慈爱，给世人悔改己罪的时间与机会，使他们真心地、真诚地、而不是被强迫地，相信和接受耶稣基督在十字架上的救赎恩典。上帝的无限公义与权柄，到那终极的审判日，必将昭然地显明在一切世人的眼前。

四，那么，为什么有很多人，尤其是那些对于基督教信仰和西方文明不太了解、不求甚解的人，常常把这两者看为同等呢？

这一方面是由于，许多世人并不了解基督教信仰的真正主旨、福音的真正涵义：——"基督徒生活在这个世界上，但却不属于这个世界；人在世上应当勤勉而敬虔地生活、工作，但是却不应当把心系于这个世界，以这个世界、或其中任何被造之物为心灵的归依"；尤其是不了解基督教信仰、与世上之国关系的教义：——"基督的国度属乎天上，而不属乎地上；真诚、谦卑的基督徒

应当在这个世上作盐、作光，把基督的爱带给世人，见证福音的真实，见证耶稣基督伟大、圣洁的爱；耶稣基督的福音，是温柔的福音，是圣洁的福音；压伤的芦苇他不折断，将残的烛火他不吹灭。”

另一方面是由于，世人因着自己生命中的罪性，因着自己的心系于这世上的国度与荣华，所以，常常误以为，神的作为和果效，是要终极地显示在这个地上的世界中。他们把世上的荣华璀璨、建筑物的宏伟绚丽、人群的华盖云集，错误地当成了天国里的永远荣耀。他们总是以为，非得要通过外在的、表面光鲜的“荣光”，来看待那些属灵的、属天的、属乎道德的事情。

五，基督教信仰在这个世界上，是一个影响最大，特点也最独特的宗教信仰。它虽然指出，我们不应当以这个被造的世界或是其中任何被造之物、被造之人为我们心灵的依归，而是要单单地敬拜那位创造宇宙天地、创造我们生命的主；但是，它不是像佛教那样抱着虚无、万事皆空、不垢不净、不生不灭、无我相、无人相、无众生相、无寿者相、诸相皆虚妄的态度，以否定主义的态度，来看待一切世事。它告诉我们，应当积极地生活在这个世界上，以谦卑、温柔、真诚、和平的心，以勤勉、专诚的工作，去面对一切事情、一切世人。

它虽然指出，只有上帝才是我们的造物主、生命之主、永生之神；除他以外，再无别神；上帝是我们道德律法的颁布者、是圣洁公义而全能的终极道德审判官；但是，圣经告诉我们，他道成肉身，耶稣基督谦卑地降身为人，生在马槽里，生在律法下，取了奴仆的样式，甚至谦卑顺服、以至于死，在十字架上为我们成就了永远的救恩，使一切相信他、接受他救恩的人，得到永生，得以进入那永远的天国、得享那永远的幸福与美好。

它不是像伊斯兰教那样用火与剑传教、荼毒、劫掠，而是用谦卑、慈爱、怜

恤与和平的方式，把福音向世界分享。它不是像伊斯兰教那样推行、奉行政教合一的教义与制度，更不是要在地上建立起什么伟大的、属世的国家；它不是要以严刑峻法来统治臣民，更不是要让整个社会万马齐喑、丧失活力与创造力。在圣经福音书中，耶稣基督清楚地说道：“我的国属乎天上，而不是属乎地上”。

然而，正如前文所述，基督教信仰给这个世界所带来的良善影响是最大的，也是有目共睹的。

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

——————————————————————

人的罪

**第十一，毋庸置疑的是，在每一个世人的生命本质之中、在心灵深处，都充满了骄傲自义、自私自利等等各样的罪性与罪行。因此，当人所属的原有思想观念体系受到冲击的时候，他们就会倾向于，本能性地抗拒、排斥、反抗。**

在人的心中，一个最大的特点往往就是自以为义；即，人总倾向于认为自己所处的境况、所属的团队是好的、正义的，包括自己的家庭、社群、祖国、思想传统等等。当人遭遇失败、挫折、落于下风的时候，往往会怨天尤人，而很少会反思自己；甚至，人常常会迁怒于外界各样的因素；以仇恨、苦毒、猥琐、自私、自义、心骄气傲的心理去看待世界。很少有人愿意接受挫折和失败。很少有人愿意面对痛苦的反思与深省。

——————————————————————

地上的国与神的国

**第十二，当人的心背离上天、上帝、那宇宙天地造物之主的时候，就会把自己的心灵与灵魂系于这个世界，就是肉体的情欲、眼目的情欲以及今生的骄傲。并且，世人常常会有一种深刻的误解，就是认为，上帝的圣洁国度和地上的国一样，充满外在的虚浮样式。**

因此，这就往往是为什么，很多中国人常常会把基督教信仰与西方政治混为一谈；而且，会把西方政治中的某些缺陷、不完美、不好的地方当作借口，对基督教信仰嗤之以鼻；并且，不但如此，反过来也对西方文明抱着蔑视的态度。

————————————————————————————

==============================================================================

==============================================================================

==============================================================================

==============================================================================

==============================================================================

==============================================================================

==============================================================================

==============================================================================

==========================

师夷长技以制夷

在过去一百八十年中，在中国近现代历史中，“师夷长技以制夷”一直是被很多中国人所认同的、与西方人打交道的原则和战略战术。直至今天在许多中国人心中也是如此。

遗憾的是，直到今天，在很多中国人的心中，仍然没有去认真、谦卑、诚实地去思想，西方人的长技究竟在于什么，其背后的原因、起源在于什么。

不但如此，直至今天，在很多中国人的心中，仍然莫须有地、不实事求是地、不认真考察地、主观臆想地认为，在西方世界，存在着一股反对中国人的强大势力。【值得指出的是，在许多情况下，在西方人反对中国人的历史中，

固然有许多错误和弊端，但是，西方人往往并非是——因为对方是中国人而反对中国人，而是因为针对对方各样的错误言行而反对。】

因而，一百八十年以来，虽然屡败屡战，但是，中国人的战略出发点、战略原则、战略目标，从骨子里就一直是想要怎样制夷，——怎样打败、制服、压过那些西方来的“野蛮人”。

如果，中国人不深刻地、不真诚而诚实地面对客观事实（尽管客观事实或许非常复杂），那么，即使《大学》中所说的心诚、格物、致知，也必将令中国人羞愧。

_________________________________________________________

改革开放，学习西方的先进管理经验与科学技术：——结果是什么

从1980年代以来，中国又一次进入了类似于晚清洋务运动时期的改革开放运动。其中的主旨，仍然是类似于中学为体、西学为用，师夷长技以制夷；只不过这一次在很多名义上都换了称呼，号称学习西方的先进管理经验和科学技术。然而，在骨子里面，中国仍然是抱着对于西方所谓亡我之心不死的、莫须有的敌意（这在很大程度上，固然是出于当政者的政治私利而导致的政治性宣传和欺骗，也实际上与普罗大众的骄傲和排外情绪深有关系），在国内进行信息资讯的封锁与政治宣传，使中国人在内心思想上，对于西方、尤

其是美国的敌意越来越深。这样的罔顾事实、缺乏公正与公道的集体心态，必将把中国政治又一次带入崩溃与混乱之中，重蹈百年前的秩序崩塌的覆辙。

_______________________________________________________

_________________

一战与二战的背景和起因；英国与德国之间的争竞；（后起与先发之间的争竞；英美之间的和平争竞；英德之间的武力争竞）；法兰西共和国的动荡历史；等等

我们并不是说，西方文明在整体上就是无可指责、没有瑕疵的。事实上，西方的科学技术与政治文明固然在过去几百年中给整个人类带来了巨大的贡献，从根本上消除了很多地区与人民的饥饿、贫穷以及许许多多的疾病，给全世界许多国家带来了民主和自由的清明政治；但是，在西方各个国家内部，以及各个国家之间，都存在着许多麦子与稗子的人和事。

从十七世纪开始的现代科学与技术革命，到十九世纪末已经发展到了如火如荼的程度。然而同时，很多西方人在这样的科技革命运动中，开始变得不那么谦卑，而是变得盲目乐观、自信、自傲、自义。在十九世纪末，西方各国都开始隐隐然处于一种非常骄傲自豪的情绪之中。首届世界博览会在维多利亚女王丈夫的推动下，在伦敦开幕。此时的英国，处于日不落帝国的巅峰时

期。而欧洲的德国，则处于急起直追的状态。欧洲各国的民族主义、国家主义、人民自豪感情绪高涨。法国的人文主义哲学、甚至享乐主义，达到了一个新高峰。德国与俄国之间的张力，崩得越来越紧，谁也不服谁。

这样的状态与冲突，终于导致了第一次世界大战。一战的结果是，导致了西方原有的秩序世界被很大程度地改变。战败的德国人在心理上，与西欧各国的裂痕越来越深；这种局面终于在几十年后促成了希特勒这样人物的上台，并导致了规模更大、毁灭性更大的第二次世界大战。一战的另一个重要结果是，使得马克思主义政党在俄罗斯浑水摸鱼、乱中取胜，并使得后来长达几乎一个世纪的时间内，马克思主义深深影响了东亚、南美等地区的国家和人民，以及西方国家的许多左翼知识分子。（关于西方国家左翼知识分子的发展、影响与现状，我们将会在本书后文中继续介绍和讨论）。

一战与二战的历史，让我们清晰地看到，西方国家既非铁板一块，也非纯洁无瑕；而是，在西方世界中存在着复杂的元素、张力以及善与恶的成分。固然，我们必须要清晰地看到，在西方国家政治体制与人民文化中，有着大量的、美好的、良善的成分，并且这些因素给全世界带来了巨大的祝福【这些因素，在几乎所有方面，都是来自于基督教信仰的果实，都与基督教信仰有着直接的、间接的、千丝万缕的联系】；然而同时，我们也应当看到，西方国家政治与人民文化中的缺点、缺陷、罪恶的成分【关于这些缺点、缺陷、罪恶成分的复杂起因、机理，我们不应当主观臆断、望文生义、人云亦云，而是要仔细分析、谨慎鉴察、认真剖析】。

限于本书的篇幅与题材范畴，我们不在这里对那些各个方面的成分与元素一

一进行展开阐述。

——————————————————————————————————————————

公义，与枪杆子里面出政权

就道德意义而言，所谓"物竞天择、适者生存"的进化哲学的最大盲点就是，它几乎彻底地无视、忽视、甚至否定了公义。在这样的观念体系下，真理变成了强权的丫鬟，道德变成了功利主义、实用主义的附属品；真理、公义、道德失去了绝对的、超越生死的价值和意义。这样的思想观念，对于人类社会以及政治面貌的发展是危害巨大的。这样的观念，不仅对于西方政治与西方人文思想的影响意义深远、危害巨大，而且，对于世界其他地区的危害和影响也都非常巨大。这样的思想观念，多年以前就深刻影响了中国人民，并产生出了像"枪杆子里面出政权"这样的口号；直到今天，这样的思想仍然在中国人的头脑和心灵中，深深地毒害着我们的灵魂。

——————————————————————————————————————————

正义、力量、输赢、争竞、道德、与信仰

若我们仔细地观察与分析西方历史和现状，就会看见，在欧洲各国中同时包

含着许多善恶、好坏、麦子稗子参杂的情况。那些善、好、“麦子”的方面，正是由于基督教信仰的影响；这些有益的、良善的影响，遍及世界，尤其是在过去四百年来给整个人类都带来了极大的益处。这些益处如此深远，以至于今天全世界的几乎每一个人的生活都得益于这些良善的影响，尤其是表现在科学与民主所带来的生活、教育、工程、交通、职业、平等、人权等等方面的改善。

但是，不可否认的是，也存在着许多恶、坏、“稗子”、杂草的方面。这些方面正是由于那普遍地存在于世人心中、也包括存在于欧洲人心中的罪。我们在欧洲的近现代历史中，能够清楚地看见，在德国、法国、意大利等国之中，在英国的人文学术界中，常常会出现那种偏重于力量、输赢、争竞、好勇斗狠的文化。在欧洲内部，这种文化构成一种明显的张力，与正义、道德、信仰的力量，彼此进行拉锯战。正是由于这种坏的方面，导致了西方的人文主义中的达尔文进化哲学，导致了法国的存在主义哲学、放荡奢侈的文化，导致了德国的纳粹主义的土壤，导致了今天弥漫在欧洲的无神主义文化，导致了第一次世界大战与第二次世界大战的历史。

遗憾的是，直至今天，很多中国人在面对西方文明影响的时候，仍然把那些好的方面与坏的方面混为一谈；或者是，把洗澡水和孩子一同倒掉、因噎废食；或者是，想要崇洋媚外、全盘西化；甚至，以坏为好，以好为坏，以善为恶，以恶为善；——效法西方文明中的糟洕，丢弃西方文明中的精华。这就常常是过去一百八十年中，中国文明与西方文明互动的历史。这是多么令人遗憾、令人可叹。

当我们在口中喊着“取其精华、去其糟泊”的时候，最好要俯身、谦卑、低肩负重、认认真真地好好研究、深刻思索，真正地明白西方文明的历史、脉络、本质、与详尽而公正的全面信息。这样，我们才能够真正明白什么是精华，什么是糟泊，而不要望文生义、想当然、人云亦云，否则，结果就一定会南辕北辙，变成了“取其糟泊、去其精华”。

西方文明中的精华，固然在于科学、技术、先进的生产管理经验等等，在于民主自由平等的政治体制等等，但是，这些都是表面现象，背后的本质更在于公义、正义、道德、基督教信仰。（西方的基督教会本身，尤其是天主教、东正教内部，也存在着许多关于“麦子”与“稗子”的人和事）。

而西方文明中的糟泊，则在于无神论思想和文化，在于人文主义中的进化哲学、达尔文哲学、存在主义哲学、马克思主义思想【否认个人的自由、尊严、以及个体生命本质中的高贵意义，否认人的心灵、灵魂、精神、超自然信仰的重大意义，否认人是按着上帝的形象和样式所造的、并应当真诚地寻求、敬拜、归向上帝】等等，在于好勇斗狠的争竞，在于功利主义、成败论英雄、自私自利主义，等等。

______________

我们应当怎样认识西方，以及西方的文明体系？我们既要谦卑而认真仔细、一丝不苟地从大局、全局、主流、以及其中的机理、机制、体系去看，同时也要儆醒、谨慎、小心地从支流、细枝末节、各个方面、各个侧面、好坏兼

有地去看。这样，我们才能够接近事实的真相，才能够公道中肯，才能够真正从中得益。

如果把西方文明看作是一个巨大的麦田，那么，其中既有麦子，也有稗子。而我们应当怎样呢？是把麦子当作稗子吗？还是把稗子当作麦子呢？我们应当怎样认情本质、分辨主流与支流，分辨良善与罪恶呢？我们应当怎样面对西方社会文明体系整体呢？

__________________

我们所应当寻求、信靠、倚靠的对象，应当单单地是那创造宇宙天地与世人生命的造物之主，应当是那为我们死在十字架上、第三日复活、赐我们永生的、三位一体的上帝。

神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

我们不应当以这世上任何被造之物、受造之人为我们的偶像、为我们所敬拜、寻求、倚靠的对象，而应当单单敬拜事奉我们的主。我们应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的上帝，并应当爱人如己。

————————————————————————————————————————————

信仰的见证，麦子与稗子，买椟与还珠

“买椟还珠”的故事是说，一个人去买珠宝，但是在珠宝商那里看见，那个包装珠宝的盒子看似很精美，但珠宝本身却看似朴实无华，于是，他把珠宝盒子留下，把珠宝还给了珠宝商。

这个故事说明了，在这世上，有很多人并不认真地、深刻地、谦卑真诚地思考，而仅仅是看重事物的表面现象，仅仅是注重外在的华丽与虚浮，从而常常犯下非常荒谬的错误，以次为好，以好为次，有眼不识那重价的珍宝。

难道，在过去一百八十年的历史中，在我们面对西方文明时的“中学为体、西学为用”、“师夷长技以制夷”等等的固有思维模式中，我们所犯的，不正是这样的“买椟还珠”的错误吗？我们许多人仅仅是看见了那些船坚炮利的虚浮表面现象，就心生羡慕；我们看见了西方发达国家的先进物质文化，就急起直追；并且，在小有成就以后，就往往容易沾沾自喜、俾倪天下。——但是，我们不过就像是那个买椟还珠的人，以为自己已经买到了天下最华丽珍贵的东西，甚至骄傲自满、内心自高、自义；——然而，我们所作的，仅仅是愚蠢地把盒子当成了珠宝，却把珠宝弃之如蔽履。

————————

固然，基督徒们的信仰见证是重要的，但是，我们绝不应当把基督徒们的信仰见证，尤其是那种好坏参杂的、并不百分之百纯洁的见证，误认为是基督教信仰本身。我们应当仔细地分辨麦子与稗子，仔细地看清主流与支流，看清楚全局、大局、本质，也应当看清噪音、杂音、杂草。我们应当内心谦卑、诚实、求索，这样，我们才会有公道而公正的心；否则，我们的眼睛就会欺骗我们自己，我们的心灵就会被自己的诡诈、欺谎、私利、偏邪所绊倒。敬畏上帝，是人智慧的开端。

______________________________________________________

什么是我们应当想要的麦子，什么是我们不应当想要的稗子

麦子，就是那些关乎敬虔、真诚、恩慈、仁爱、喜乐、和平、圣洁、忍耐、良善、信实、温柔、节制的事情。这些事情，只有是来自于那真正的、真挚的、真理的信仰。这样的信仰，只有是来自于那创造宇宙天地之主、上帝自己的启示。

稗子，就是那些关乎亵渎、亵玩、私利、暴戾、凶恶、残忍、不公不义、欺压、强迫、强权即真理、贪婪、好勇斗狠、为私利而争竞、等等的事情。这些事情，正是出于人生命与心灵中的罪性与罪行。这些事情，给这个世界所带来的，不是祝福，而是毁坏；不是良善与幸福，而是死亡与战争。

——————————————————————————————————————

信仰与功利主义

真正的信仰，不是心系于这个被造世界中的属世之利，不是肉体的情欲、眼目的情欲与今生的骄傲；真正的信仰，不是人在心中自以为义，不是功德主义、不是因行为称义，而是单单地因信称义；因为，人只有靠着上帝的白白恩典、救赎，才能够来到上帝的面前。

那些以功利主义看待世事的人，一定会沉沦在自私自利的世界观体系中。真正的成功与幸福，一定是与圣洁紧密相连的。但是，人如果以为，看一件事情是否是正确，取决于这件事情在短暂的此世之中的成败输赢，那么，这样的人生观就大错特错了。在这样的人生观中，人看不见道德的隽永价值和真正意义，看不见上帝的大能与公义圣洁；这样的人，必将在这个世界中沉浸在罪恶深渊里，必将会在罪恶与暴戾中碰得头破血流。

——————————————————————————————————————

想要得到什么，却失去了它

人若赚得全世界，却赔上自己的生命，有什么益处呢？人又能拿什么换生命呢？

人在这个世界上，想要追逐成功与幸福，但是，他们所作的努力的结果，却常常是失去了成功与幸福。他们急功近利、功利主义、以成败论英雄、以力量论输赢、以力量论真理、以力量为价值判断的基准和出发点。然而，他们所得到的结果，却是与真理渐行渐远，与成功与幸福渐行渐远。这是因为，他们看不到那根本、本质的事情，看不到道德的隽永价值，看不到信仰的珍贵意义。

________________________________________________________

目标与手段之间，可以割裂吗（从"师夷长技以制夷"说开去）

在这个世界上，在人生之中，在许多事情上，尤其是在关乎真理的思想体系上，目标与手段是不可割裂的。否则，人们就会常常欲速不达，甚至南辕北辙。

"师夷长技以制夷"这样的思维方式，虽然听起来很有道理，但是，我们如果是内心诚实、谨慎、谦卑的，如果愿意对这个问题仔细地深思咀嚼，那么，就会意识到，这个问题的关键是在于，我们想要得到的目标是什么，我们想

要采取的手段是什么；——我们的目标是正确的吗？我们的手段是正当、有效、正确的吗？如果不是，那么，我们就会舍本逐末、缘木求鱼、买椟还珠。

====================================================================================
========================================================

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡｡

# 第七章

## 朱熹与王阳明等人

======================================================================
——————————————————————————————————————————————————————

### 程朱理学

程朱理学，基本是由周敦颐、张载、邵雍、二程等人创立的新儒学，传承于子思、孟子一派的心性儒学。程伊川先生更重理，朱子创造性地发展了伊川先生的理学，最后形成了程朱理学体系。程朱理学在南宋并没有多少优越的地位，自元朝程朱理学被统治者定为官学兴盛以后，程朱理学在中国影响巨大，甚至在日本朝鲜琉球越南影响也颇大。

程朱理学是宋明理学的主要派别之一，有时会被简称为理学，与心学相对。是指中国宋朝以后由程颢、程颐、朱熹等人发展出来的儒家流派，认为“理”是宇宙万物的起源，而且是善的，将善赋予人便成为本性，将善赋予社会便成为“礼”；而人在世界万物纷扰交错中，很容易迷失自己禀赋自“理”的本性，社会便失去“礼”。由于理是宇宙万物的起源，所以万物“之所以然”，必有一个“理”，而通过推究事物的道理（格物），可以达到认识真理的目的（致知）。（百度百科）

————————————

程朱理学认为，如果无法收敛私欲的扩张，则偏离了天道，不但无法成为圣人（儒家最高修为者，人人皆可达之），还可能会迷失世间；所以要修养、归返、并伸展上天赋予的本性（存天理），以达致“仁”的最高境界，此时完全进入了理，即“天人合一”，然后就可以“从心所欲而不逾矩”，这时人欲已融入进天理中（灭人欲，不是无欲，而是理欲合一），无意、无必、无固、无我，则无论做什么都不会偏离天道。（维基百科）

————————————

程朱理学是一门系统化的哲学及信仰体系，后世学术界将程朱理学说成“客观唯心主义”，将陆王心学说成“主观唯心主义”，从哲学的角度解释理学。

程朱理学的基本观点包括：第一，“理”一元论的唯心主义体系，认为理或天理是自然万物和人类社会的根本法则；第二，理一分殊，认为万事万物各有一理，此为分殊。物、人各自之理都源于天理，此为理一；第三，存天理、灭人欲，天理构成人的本质，在人间体现为伦理道德“三纲五常”。“人欲”是超出维持人之生命的欲求和违背礼仪规范的行为，与天理相对立。（百度百科）

______________________________________________________

近思录简介

《近思录》是依朱熹、吕祖谦二人的理学思想体系编排的一部著作，从宇宙生成的世界本体到孔颜乐处的圣人气象，循着格物穷理，存养而意诚，正心而迁善，修身而复礼，齐家而正伦理，以至治国平天下及古圣王的礼法制度，然后批异端而明圣贤道统。全面阐述了理学思想的主要内容，故此书实可谓囊括了北宋五子及朱吕一派学术的主体。《近思录》一书，在理学史上具有重要地位，为确立儒家道统，传播理学思想起过重要作用。（百度百科）

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++

《近思录》书中共有十四卷、六百二十二条。其目录如下：



## 卷一道体

1 • 01 濂溪先生曰：无极而太极。太极动而生陽，动极而静；静而生陰，静极动。一动一静，互为其根。分陰分陽，两仪立焉。陽变陰合，而生水、火、木、金、土。五气顺布，四时行焉。五行，一陰陽也；陰陽，一太极也；太极，本无极也。五行之生也，各一其性。无极之真，二五之精，妙合而凝，乾道成男，坤道成女。二气交感，化生万物，万物生生而变化无穷焉。惟人

也，得其秀而最灵。形既生矣，神发知矣，五性感动而善恶分，万事出矣。圣人定之以中正仁义而主静，立人极焉。故圣人与天地合其德，日月合其明，四时合其序，鬼神合其吉凶。君子修之吉，小人悖之凶。故曰："立天之道，曰陰与陽；立地之道，曰柔与刚；立人之道，曰仁与义"。又曰："原始反终，故知死生之说"。大哉《易》也，斯其至矣！——周敦颐《太极图说》

［译文］

周敦颐先生说：自无极而至太极。太极动则生陽，动到极处便归于静；静则生陰，静到极处又回复到动。一动和一静，互为根源。太极一动一静分出了陰陽，形成了天地。陽陰在变化中配合，而生成水、火、木、金、土五行。五行之气顺次流布，推动了春、夏、秋、冬四季的运行。五行，就等于陰陽；陰陽，就等于太极；太极本源于无极。五行的生成，各顺其气质禀性。无极的本来面目，陰陽五行之精微，神妙交合而凝聚成形，象征天的"乾"成为男，象征地的"坤"形成女。乾坤陰陽二气交相感应，化育生成万物，万物生生不息而变化无穷。其中只有人类，得了天地的秀气而成为万物之灵。形体已经形成了，神智也感发而有了心智，其中的五行之气感于外物而呈现出了善恶，于是引出了错综纷杂的事体。面对这纷繁的万事善恶，圣人使自已定止于中正仁义，而其心主于"静"，这样树立起了做人的最高标准。符合这一标准的圣人，就如《周易》上说，其德性与天地相合，其光明与日月等同，其进退之序与四季相符，其奖惩善恶与鬼神所降吉凶同一。君子修养中正仁义所以趋吉，小人违背中正仁义所以趋凶。所以《周易》上说："树立天的法则，称作陰和陽；树立地的法则，称作刚和柔；树立人的法则，称作仁和义。"又说："追溯万物的开始，回顾万物的终了，就可以明白死生的道理。"伟大啊！《周易》，这真是至高无尚的了。

1·02 诚无为，几善恶。德：爱曰仁，宜曰义，理曰礼，通曰智，守曰信。

性焉安焉之谓圣，复焉执焉之谓贤，发微不可见，充周不可穷之谓神。——周敦颐《通书·诚几德》

［译文］

专一就能虚静无为，杂念就生出善恶。德之体有五用：爱人叫仁，合宜为义，顺理称礼，通达是智，守持为信。专一于本性天生而诚的是圣人，恢复诚的本性而又守持不失的是贤人，发现诚的微妙而不可见，扩充诚的内涵使之周遍而不可穷尽是圣人神秘莫测的妙用。

1·03伊川先生曰：喜怒哀乐之未发，谓之中。中也者，言寂然不动者也，故曰：天下之大本。发而皆中节谓之和。和也者，言感而遂通者也。故曰：天下之达道，和也。——《二程遗书》

［译文］

程颐说：人的喜怒哀乐没有表现出来时，称作中。中的意思，就是无声无息、无动无为、寂然不动，所以说“中”是“天下之大本。”喜怒哀乐表现出来全都适度，叫作和。和的意思，受感应而能贯通天下，所以说和是“天下之达道”。

1·04 心一也，有指体而言者，有指用而言者，惟观其所见何如耳。——《二程文集》卷九《与吕大临论中书》

［译文］

心的本义只有一个，有时指它的本体而言，有时指它的功用而言，只看你见的是心之体还是心之用了。

1·05 乾，天也。天者，乾之形体；乾者，天之性情。乾，健也，健而无息调之乾。夫天，专言之则道也，天且弗违且也。分而言之，则以形体谓之天，以主宰谓之帝，以功用谓之鬼，以妙用谓之神，以性情谓之乾。——《程氏易传·乾传》

［译文］

乾，象征天。天，是乾的形体；乾，是天的性情。乾的意思是健，健而不息就称作乾。天的含义，就总体而言指的是道，上天尚且不违背这个道。分开来说，那么就形体说称作天，就作为主宰者说称它作帝，就其运行四时化生了物等功用说称作鬼，就其不可测的妙用说称作神，就其性情说称为刚健的乾。

1·06 剥之为卦，诸陽消剥已尽，独有上九一爻尚存，如硕大之果不见食，将有复生之理。上九亦变，则纯陰矣。然陽无可尽之理，变于上则生于下，无间可容息也。圣人发明此理，以见陽与君子之道，不可亡也。或曰：剥尽则为纯坤，岂复有陽乎？曰：以卦配月，则坤当十月。以气消息言，则陽剥为坤，陽来为复，陽未尝尽也。剥尽于上，则复生于下矣。故十月谓之陽月，恐疑其无陽也。陰亦然。圣人不言耳。——《程氏易传·剥传》

［译文］

“剥”这一卦所讲的，是各个陽爻渐次剥落的意思，各陽爻消剥完了，独有上九一陽爻尚存，其卦象，就象一个硕大的果子放在上面而没有被吃掉，将有陽气复生之理。如果上九爻也变成陰爻上六，那就成了纯陰的坤卦了。但是陽气没有能完全消亡的道理，上九变于上那么初九就会生于下，其中没有可

容一息的间隙。圣人发现这一道理，以显示陽与君子之道是不可消亡的。有人说：陽爻剥尽了，就成了纯陰的坤卦，难道还有陽吗？回答是：以卦来配月份，那么坤卦正当十月。按二气消息说，那么剥卦上九一陽剥去为坤，坤卦一陽爻来就成“复”卦，陽气未尝消尽。剥卦陽尽于上时，复卦陽就生于下了。所以坤卦相配的十月称作陽月，是担心人们怀疑坤卦无陽啊。陰也是这样。只是圣人没有说明罢了。

1·07 一陽复于下，乃天地生物之心也。先儒皆以静为见天地之心，盖不知动之端乃天地之心也。非知道者，孰能识之？——《程氏易传·复传》

[译文]

复卦在纯陰的坤卦之后，一陽复生于下，这就是天地生物之心。前代儒哲都认为太极凝然不动，时见天地之心，是因为不知道未动之初才见天地之心。不是深明大道的人，谁能认识到这一层呢？

1·08 有感必有应。凡有动皆为感，感则必有应，所应复为感，所感复有应，所以不已也。感通之理，知道者默而观之可也。——《程氏易传·咸传》

[译文]

有感动必有应验。凡有动都成为感，凡感所动之处必有应，所应而动又成为感，所感之处又有应，因此感与应连续下去而无止息。因感而通的道理，明白道的人去默默地观察好了。

1·09 天下之理，终而复始，所以恒而不穷。恒非一定之谓也，一定则不能恒矣。惟随时变易乃恒道也。天地常久之道，天下常久之理，非知道者孰能

识之？——《程氏易传·恒传》

[译文]

世间万物的运动规律，是终而复始，所以能恒久而不穷尽。恒久并不是限于一处的意思，限于一而不变就不能恒久。只有随时变易，才是恒久之道。天地常久之道，天下常久之理，非明于道的人谁能了解呢？

1·10 人性本善，有不可革者，何也？曰：语其性，则皆善也；语其才，则有下愚之不移。所谓下愚有二焉：自暴也，自弃也。人苟以善自治，则无不可移者。虽昏愚之至，皆可以渐磨而进。惟自暴者拒之以不信，自弃者绝之以不为，虽圣人与居，不能化而入也。仲尼之所谓下愚也。然天下自暴自弃者，非必皆昏愚也，往往强戾而才力有过人者，商辛是也。圣人以其自绝于善，谓之下愚。然考其归，则诚愚也。既曰下愚，其能革面，何也？曰：心虽绝于善道，其畏威而寡罪，则与人同也。惟其有与人同，所以知其非性之罪也。——《程氏易传·革传》

[译文]

人性原本是善的，但有些不善的小人又是不可变易的，这是怎么说呢？回答是：要说人的本性，那么都是善的；要说人的本能，那就有下等昏愚而不能改变的了。所谓的"下愚"有两种：一种自我戕害的称作自暴，一种是自己放弃上进称为自弃。人只要用善自我修治，那就没有不可改变的人。即使是昏愚到了极点，也都可以渐渐磨砺而渐进的。只有自暴者以不诚信而拒绝向善，自弃者以不去做而弃绝向善，即使和圣人住在一起，也不能教化他使他接受善心。这样的人就是孔子说的下愚的人。但是天下自暴自弃的人，并非都昏愚，往往强暴凶残并且才力有过人之处，象殷纣就是这样的人。因为这种人

自绝于善，所以圣人称他们为下愚。然而考察一下他们的结局，那确确实实是昏愚的。已经称他们是下愚了，而他们又能革面，这又是怎么说呢？回答是：他们内心虽拒绝向善，但他们害怕君威而少犯罪过，那就表现得与别人一样了。正因为他们有与人相同的一面，所以就可以说明他们之愚恶不是本性之罪了。

1•11“忠信所以进德”。“终日乾乾”。君子当终日对越在天也。盖上天之载，无声无臭，其体则谓之易，其理则谓之道，其用则谓之神，其命于人则谓之性，率性则谓之道，修道则谓之教。孟子去其中又发挥出浩然之气，可谓尽矣。故说神“如在其上，如在其左右”，大事小事，而只曰：“诚之不可掩如此夫”。彻上彻下，不过如此。形而上为道，形而下为器，须著如此说。器亦道，道亦器，但得道在，不系今与后，己与人。——《二程遗书》卷一

［译文］

《周易》上说：“忠信所以精进德性。”又说“君子终日戒慎恐慎”。君子应当一天到晚使自己的德行与上天之德相符。上天之事，虽然没有声响气味，其本体称作易，运行之理称作道，妙用称作神，赋于人的生命称作性，顺着这本性去做就称作道，修养这道就称作教。孟子又在其中发挥出“浩然之气”的说法，可以说是都说尽了。所以说神的时候就说：“如在其上，如在其左右。”不论大事小事，体现着神的精爽，就只说：“神的至诚的德行不可掩藏以至于如此呀。”上而天地鬼神，下而人事万物，都不过如此。抽象而超出形体之上的事理、方法称作道，具体有形可见的东西称作器，理论上须得这么说。但器也就是道，道也就是器，二者是不可分割的。只要有道在，便不拘今日与以后，也不拘自身与他人，都能无所不合。

1•12 医书言手足痿痹为不仁，此言最善名状。仁者以天地万物为一体，莫

非己也。认得为己，何所不至？若不有诸己，自不与相干。如手足不仁，气已不贯，皆不属己。故“博施济众”，乃圣之功用。仁至难言，故止曰：“己欲立而立人，己欲达而达人。能近取譬，可谓仁之方也已。”欲令如是观仁，可以得仁之体。——《二程遗书》卷二

[译文]

医书上称人的手足筋肉痿缩枯死为不仁，这话是对不仁的最好描述。仁德的人把天地万物看作一体，没有一物不属于自身。把万物看作自身，还有什么仁爱之事做不到呢？如果不属于自身，自然与自己无关。就象手足不仁之病，气脉已经是不贯通了，就都不属于自身的一部分了。所以孔子说“博施济众”，乃是圣德之功用，仁是最难说明的，所以孔子只说：“己欲立而立人，己欲达而达人。能够就眼下的事实一步步去做，就可以说是行仁的方法了。”如果能让人们这样去认识仁，就可以了解仁的大体了。

1•13 “生之谓性”。性即气，气即性，生之谓也。人生气禀，理有善恶，然不是性中元有此两物相对而生也。有自幼而善，有自幼而恶（本注：后稷之克岐克嶷，子越椒始生，人知其必灭若敖氏之类），是气禀有然也。善固性也，然恶亦不可不谓之性也。盖“生之谓性”、“人生而静”以上不容说，才说性时，便已不是性也。凡人说性，只是说“继之者善”也，孟子言人性善是也。夫所谓“继之者善”也者，犹水流而就下也。皆水也，有流而至海，终无所污，此何烦人力之为也？有流而未远，固已渐浊；有出而甚远，方有所浊。有浊之多者，有浊之少者。清浊虽不同，然不可以浊者不为水也。如此，则人不可以不加澄治之功。故用力敏勇则疾清，用力缓怠则迟清。及其清也，则却只是元初之水也。亦不是将清来换却浊，亦不是取出浊来置在一隅也。水之清，则性善之谓也。故不是善与恶在性中为两物相对，各自出来。此理，天命也。顺而循之，则道也。循此而修之，各得其分，则教也。自天命以至于

教，我无加损焉，此舜有天下而不与焉者也。——《二程遗书》卷一

［译文］

告子说："天生具有的资质叫做性。"性就是气，气就是性，这就是天生具有的意思。人初生时禀受的气，从理上说是有善有恶，但不是人的本性中有两个善恶相对而产生存在的。有的人自幼就善，有的人自幼就恶（就如后稷生下来就聪明懂理，子越椒一生下来，人们就知道他必定使若敖氏灭亡之类），这是禀气不同使然的。善固然是人性，但是恶也不能说不是性。这"生之谓性"，"人生而静"以前的事说不得，才说"生之谓性"，他已不是初生之时了，才说："人生而静"，他已感于物而动了，于是就不再是初生时、未动时之性了。大凡人说到性时，只是说"继承天的法则的就是善"，孟子言人性善就是针对这种意义说的。所谓的"继承天的法则为善"，就象流水趋向低下之处。同样都是水，有的一直流到大海，到底也没有污染，这哪里还需要人力去澄清呢？有的流得还不远，就已经逐渐混浊了；有的流得很远了，才有些混浊。有混浊得严重的，有混浊得较轻些的。清浊虽然不同，然而不可因其混浊而不成为流水。如此，那就不能不用人力加以澄清了。所以用力勤而勇猛的就很快变清，用力迟缓怠惰的就慢慢澄清。等到水变清了，依然还是原来的水。也不是拿清水来换去了浊水，也不是取出浊水放到一边去了。水的清，是性善的比喻。所以并不是善与恶在本性中为两个东西相对，各自表现出来。这个理，就是天命。顺着这天命遵从这天命，就是道。循着天命加以修治，以得到天命赋予各人那一份，便是教。从天命到教化这一整理过程，我既不附加些什么也不减损些什么，这就是舜虽然居有天下却不加干预的原因。

1·14 杨子拔一毛不为，墨子双摩顶放踵为之，此皆不得中，至如子莫执中，不知如此执得。识得则事事物物上，皆天然有一个中在那上，不待人安排也。安排著便不中矣。——《二程遗书》卷十七

［译文］

杨子拔一毫毛而利于天下都不肯于，墨子又摩秃头顶，走破脚跟，只要有利于天下，什么都干，他们都没有把握中道。至于说子莫要掌握适中，他要在杨子和墨子两者之间掌握适中，不知怎样能掌握得了。真的认识了中，那么事事物物上，都自然有一个中在上边，不需人去给它安排一个中。人以为安排着这中的时候，它已经不是中了。

1·15 问：时中如何？曰："中"字最难识，须是默识心通。且试言一厅，则中央为中；一家，则厅中非中，而堂为中；言一国，则堂非中，而国之中为中。推此类可见矣。如三过家门不入，在禹、稷之世为中，若居陋巷，则非中也。居陋巷，在颜子时为中，若三过家门而不入，则非中也。——《二程遗书》

［译文］

有人问：如何做到时中？程颐回答说："中"字最难理解，须要默默理会贯通于心。且比方说一个厅，那么厅的中央是中；如果是说一家，那厅的中央就不再是中，而堂为中；如果说一国，那堂也不再是中，而国家的中心是中。由此类推就可以认识时中了。例如三过家门而不入，在禹、稷那样的清平时代是中，如果隐居在简陋的巷子里，就不是中了。隐居在陋巷中，在颜回那样的昏乱时代是中，如果他想忙忙碌碌建功立业，就不是中了。

1·16 无妄之谓诚，不欺其次矣。——《二程遗书》卷六

［译文］

没有妄想就称作诚，不欺骗是诚的一种表现。

1·17 冲漠无朕，万象森然已具，未应不是先，已应不是后。如百尺之木，自根本至枝叶，皆是一贯，不可道上面一段事，无形无兆，却待人旋安排引入来教入涂辙。既是涂辙，却只是一个涂辙。——《二程遗书》卷十五

［译文］

在世界万物形成之前的无形无迹的虚寂状态中，万事万物之理早已具备了，理是恒久的，未与物应机时无所谓先，巳与物应的也无所谓后。它就象一棵百尺高的大树，从根部到枝叶，都是贯通的，不能说世界万物产生以前，它即无形迹无征兆，直到事物出现了，才等着临时安排个引理施教的路子。既然是个路子，则只是这同样一个路子。

1·18 近取诸身，百理皆具。屈伸往来之义，只于鼻息之间见之。屈伸往业只是理，不必将既屈之气，复为方伸之气。生生之理，自然不息。如《复卦》言"七日来复"，其间元不断续。陽已复生，物极必返。其理须如此。有生便有死，有始便有终。——《二程遗书》卷十五

［译文］

从自己身边的事上去认识，各种道理都有具体的表现。只就气的屈伸往来说，只在这人的呼吸中就能见到。屈伸往来不过是屈伸往来之理，不一定把已经从物体上消散而回归太虚的气，又看作刚刚受禀于物的气。生生之理，自然是永无止息的。如《复卦》说"七日来复"。这七日之中，气的屈伸原本没有间断。到《复卦》陽气已经复生，这是物极必反。其中的道理应当如此。所

以有生就有死，有始就有终。

1·19 问仁，伊川先生曰：此在诸公自思之，将圣贤所言仁处类聚观之，体认出来。孟子曰："恻隐之心，仁也。"后人遂以爱为仁。爱自是情，仁自是性，岂可专以爱为仁？孟子言"恻隐之心，仁之端也。"既曰"仁之端"，则不可便谓之仁。退之言"博爱之谓仁"，非也。仁者国博爱，然便以博爱为仁，则不可。——《二程遗书》卷十八

[译文]

有人问什么是仁，程颐回答说：这全靠诸位自己去思考，把圣贤谈仁的话分类集中来看，体会出来。孟子说："同情他人之心是仁。"后人于是认为爱就是仁。爱属于情感，仁自是本性，怎么能简单地把爱当作仁？孟子说："同情之心，是仁的萌芽。"既然说是"仁的萌芽"，就不能称作仁。韩愈说"博爱叫作仁"，这是不对的。仁者固然博爱，但认为博爱就是仁，则不可。

1·20 性即理也。天下之理，原其所自，未有不善。喜怒哀乐未发，何尝不善？发而皆中节，则无往而不善。见言善恶，皆先善而后恶；言吉凶，皆先吉而后凶；言是非，皆先是而后非。——《二程遗书》卷二十二上

[译文]

性就是理。天下的道理，考察它们的来源，没有不善的。喜怒哀乐之情没有表现出来时，哪有什么不善？表现出来的只要全都适度，则表现在任何地方都没有不善的。大凡人说善恶，都是先说善后说恶；说吉凶，都是先说吉后说凶；说是非，都是先说是后说非。

1 • 21 问：心有善恶否？曰：在天为命，在义为理，在人为性，主于身为心，其实一也。心本善，发于思虑，则有善有不善。若既发，则可谓之情，不可谓之心。譬如水，只可谓之水。至如流而为派，或行于东，或行于西，却谓之流也。——《二程遗书》卷十八

[译文]

有人问：心有善恶之别吗？程颐回答说：体现在天的本然称为命，体现为义的当然叫作理，体现在人的身上称作性，主宰人身的称为心，其实都是一回事。心原本是善的，表现为思虑，就有善有不善了。如果已经表现出来，那就只能称作情，而不能称作心了。比如水，只能称作水。至于流便成为水道，或流向东，或流向西，却称作水流了。

1 • 22 横渠先生曰：气坱然太虚，升降飞扬，未尝止息。此虚实动静之机，陰陽刚柔之始。浮而上者陽之清，降而下者陰之浊。其感遇聚结，为风雨，为霜雪，万品之流形，山川之融结。糟粕煨烬，无非教也。——张载《正蒙 •太和》

[译文]

张载说：大气茫茫无边，无形无容，在空中升降飞扬，从来不曾停止。当它升降飞扬时，也就开始了虚实、动静、陰陽、刚柔的分化。浮而上升的是陽气清气，降而下沉的是陰气浊气。气与气相感相遇而凝结，成为风雨，成为山川，万类品物流布而成形，山川融而为河流，结而为山丘。这些都不过是太和之气的糟粕灰烬，都无非是天地借此以向人们展示天地之理。

1 • 23 天体物不遗，犹仁体事而无不在也。“礼仪三百，威仪三千”，无一物

而非仁也。“昊天曰明，及尔出王；昊天曰旦，及尔游衍。”无一物之不体也。——张载《正蒙·天道》

［译文］

天理体现于万物而没有遗漏，就象仁体现于所有的事上一样。“礼仪三百，威仪三千”，没有一物不是仁的体现。“上天的眼睛最明亮，和你一同共来往，上天的眼睛最明亮，和你一起同游逛。”没有一事不体现着仁心。

1·24 性为万物之一源，非有我之得私也。惟大人为能尽其道。是故立必俱立，知必周知，爱必兼爱，成不独成。彼自蔽塞不知顺吾性者，则亦未如这何矣。——张载《正蒙·诚明》

［译文］

万物之性同一根源，不是一人所能独有的。只有德行高尚的大人懂得万物与我同一性的道理，视我与万物为一体。所以他要立身，一定让众人都能立身，他的智慧要遍及于一切事物，他的爱一定是广泛地爱一切人与物，他的成就不是个人独自成就。虽然如此，对那些自己蔽塞了天性而不知道顺着本性发展的人，也是拿他没有办法。

1·25 一故神。譬之人身，四体皆一物，故触之而无不觉，不待心至此而后觉也。此所谓“感而遂通”，“不行而至，不疾而速”也。——《横渠易说·说卦》

［译文］

一体所以神奇。用人身作比，四肢都是一体，所以碰到任何一个地方都能感觉到，不用等到心想到那个地方而后才感觉得到。这就是所谓的"感而遂通"，"不行而至，不疾而速"的意思啊。

1·26 凡物莫不有是性。由通、蔽、开、塞，所以有人物之别：由蔽有薄厚，故有知愚之别。塞者牢不可开；愿者可以开，而开之也难；薄者开之也易，开则达于天道，与圣人一。——张载《性理拾遗》

[译文]

大凡世间万物无不具有天地之性。由于通、蔽、开、塞的不同原因，所以有了人和物的区别。又由于这性被蒙蔽的薄厚不同，所以又有聪明与愚昧的差别。天性被堵塞着的，坚牢得不可开启；蒙蔽得厚的虽然可以开启，但开启起来也很困难；蒙蔽得薄的开启就容易，而一旦开启了就与天道相通，也就和圣人一样了。

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

——————————————————————————————————————————————————

王阳明心学简介

心学作为儒学的一门学派，为历代儒客推崇。最早可推溯自孟子，而北宋程颢开其端，南宋陆九渊则大启其门径，而与朱熹的理学分庭抗礼。至明朝，陈献章开启先河，从陈献章倡导涵养心性、静养"端倪"之说开始，明代儒学实现了由理学向心学的转变，成为儒学发展史上的一个重要转折点。陈献章之后，湛若水和王守仁是明代中晚期心学的两个代表人物。湛若水在继承陈献章学说的基础上，提出其心学宗旨"随处体认天理"，而王守仁（即王阳明）提出心学的宗旨在于"致良知"，至此心学开始有清晰而独立的学术脉络。（百度百科）

心学最不同于其他儒学者，在于其强调生命的过程；中国的圣人学问开始"哲学化"，而有新儒家的诞生。不过回归成圣的本来面目，这才是儒家能对混乱的世局与世人能展开的贡献。

《王阳明四句教》
无善无恶心之体，有善有恶意之动，
知善知恶是良知，为善去恶是格物。

良知是心之本体，无善无恶就是没有私心物欲的遮蔽的心，是天理，在未发之中，是无善无恶的，也是我们追求的境界，它是"未发之中"，不可以善恶分，故无善无恶；当人们产生意念活动的时候，把这种意念加在事物上，这种意念就有了好恶，善恶的差别，他可以说是"已发"，事物就有中和不中，即符合天理和不符合天理，中者善，不中者恶；良知虽然无善无恶，但却自在地知善知恶，这是知的本体；一切学问，修养归结到一点，就是要为善去

恶，即以良知为标准，按照自己的良知去行动。

但是有时候人的判断会出现错误，也就是意之动出现了错误，即不能正确地分辨善和恶，把恶当作善，把善当作恶，那么他的良知也会出现错误，从而格物也会误入歧途，为什么会出现这种情况？因为此时的心已经被私心和物欲遮蔽了，不是天理，这时就要反求诸己。努力使自己的心回到无善无恶的状态。回到无善无恶的状态了，才能有正确的良知，才能正确的格物。

**什么是有理，只要格物致知来达到一颗没有私心物欲的心，心中的理其实也就是世间万物的理。天理不是靠空谈的，是靠格物致知。靠实践，靠自省 ，即"知行合一"。心中有天理，无私心，就好比世间有规矩，有规律，有规矩就能丈量世间万物的方与圆。无论有多少方和圆，无论这些方和圆的大小，都能靠格物致知揭破其规律，不然这些规律就是不正确的。天理就在人的心中。**

**朱陆都认为理是世界万物的终极本原。但是陆九渊借助的是儒学天人合一的思维模式，以为"心即理"，万事万物皆由心而生发。"四方上下曰宇，古往今来曰宙，宇宙便是吾心，吾心便是宇宙。"《自杂谈》，其与朱熹所说的"理为天地、人物存在之本，是先于宇宙而存在"明显不同。结果，朱熹主张由道问学，强调格物致知，即穷物理，强调学习知识的重要性，以为人的道德水准必将随着知识的增长而增进。陆九渊说"明心"，要尊德性，强调为学的目的并不仅仅在于增进知识，而是为了实现道德的至高境界。**

因此，儒家经典的学习与研究、对外界事物的认知与把握，都不可能直接有助于实现增进道德境界的目的。因为人的本心就是道德的根源，因此只要扩大、完善人的良心结构就能实现增进道德的目的。

陆九渊的概念中，“气质”只是一个生理、心理意义上的问题，指的是人的一种心理或生理状态。他认为，人的这种生理心理品性和人的社会行为之间虽有联系，但并不是必然的、唯一的关系，即人的气质并不能决定人的善恶贤愚，并不能决定人的最后归宿，学能变化气质。朱熹之气是和理相对的概念，既指宇宙万物生成的基础，构成万物的物质材料（一草一木），又指形成人物（善恶贤愚）之别的内在因素。

朱熹认为心是分为“人心”与“道心”的，道心是天理的体现，是“原于性命之王”，是义理之心，是人心的主宰；人心是气质的表现，故而必须接受道心的主宰和统领，此即“心统性情”。陆九渊认为人心道心只是从不同方面描述心的性质状态，如果将二者对立起来，则分明是“裂天人为二”，心是人的本质所在，是伦理本能。（朱熹觉得形而上心为道心形而下则为人心，本质还是天理决定气的问题；陆九渊认定心就是理理就是心。）

“陆王心学”是由儒家学者陆九渊、王守仁（即王阳明）发展出来的心学的简称，或直接称“心学”；或有专门称为某哲学家的心学，如王守仁的“阳明心学”。陆王心学一般认为肇始孟子、兴于程颢、发扬于陆九渊，由王守仁集其大成。陆王心学与程朱理学虽有时同属宋明理学之下，但多有分歧，陆王心学往往被认为是儒家中的“格心派”（一称“主观唯心主义”），而程朱理学为“格物派”（一称“客观唯心主义”）。

陆解说“宇宙”二字为：“宇宙内事乃己分内事；己分内事乃宇宙内事。”陆“主张‘宇宙便是吾心，吾心便是宇宙’，又倡‘心即理’说。断言天理、人理、物理只在吾心之中。人同此心，心同此理。往古来今，概莫能外。” “认为治学的方法，主要是“发明本心”，不必多读书外求，“学苟知本，六经皆我注脚”。”

阳明学，通常又称作王学、心学，是由明代大儒王阳明发展的儒家理学。元

代以及明初以来流行的理学强调格物以穷理，王阳明强调"心即是理"，即最高的道理不需外求，而从自己心里即可得到。

"心者身下主宰，目虽视而所以视者，心也；耳虽听而所以听者，心也；口与四肢虽言动而所以言动者，心也"，"凡知觉处便是心"（《传习录》下）。"心"即"我的灵明"，"我的灵明便是天地鬼神的主宰"，"离却我的灵明，便没有天地鬼神万物了"（同上）。"位天地，育万物，未有出于吾心之外者"（《紫阳书院集序》）。"

王阳明先生游南镇，一友人指岩中花树，问曰：'天下无心外之物，如此花树在深山中自开自落，于我心亦何关？'先生回答说：'你未看此花时，此花与汝心同归于寂；你来看此花时，则此花颜色一时明白起来，便知此花不在你的心外"（同上，《王文成公全书》卷三）。"夫万事万物之理不外于吾心"，"心明便是天理"。"意在于事亲，即事亲便是一物；意在于事听言动，即事听言动便是一物。所以某说无心外之理，无心外之物"（《传习录》上），"且如事父，不成去父上求个孝的理；事君，不成去君上求个忠的理；交友治民，不成去友上民上求个信与仁的理。都只在此心，心即理也"（《传习录》下）。"心"不仅是万事万物的最高主宰，也是最普遍的伦理道德原则。

王阳明说"知先行后"，他说："心虽主于一身，而实管乎天下之理；理虽散在万事，而实不外于一人之心。……外心以求理，此知行之所以二也。求理于吾心，此圣门知行合一之教，吾子又何疑乎？"（《传习录》中）"知行如何分得开？""知之真切笃实处即是行，行之明觉精察处即是知"（《答顾东桥书》）。"今人学问，只因知行分作两事，故有一念发动虽有不善，然却未曾行，便不去禁止"，"我今说个知行合一，正要人晓得一念发动处，便即是行了。发动处有不善，就将这不善的念克倒了，须要彻根彻底，不使一念不善潜伏在胸中，此是我立言宗旨"（《传习录》下）。实质是恪守儒家伦理，成

为圣人。

**“所谓致知格物者，致吾心之良知于事事物物也。吾心之良知，即所谓天理也。致吾心良知之天理于事事物物，则事事物物皆得其理矣。致吾心之良知者，致知也；事事物物皆得其理者，格物也。是合心与理而为一者也”**（《答顾东桥书》）。“是非之心，不滤而知，不待学而能，是故谓之良知。是乃天命之性，吾心之本体自然明明觉者也”（《大学问》），“良知之在人心，不但圣贤，虽常人亦无不如此”（《答陆原静书》）。“致良知，不假外求”，“若能向里求，见得自己心体，即无时无处不是此道”（《王文成公全书》卷一）。为什么？“臂之植焉，心其根也。学也者，其培壅之者也，灌溉之者也，扶植而删锄者也，无非有事于根焉而已”（《王文成公全书·紫阳书院集序》）。**如何“致良知”？“物者，事也。凡意之所发必有其上级，意所在之事谓之物。格者，正也。正其不正以归于正之谓也。正其不正者，去恶之谓也；归于正正者，为善之谓也。夫是之谓格。”**（《大学问》）然“破山中贼易，破心中贼难”。

“无善无恶是心之体，有善有恶是意之动，知善知恶是良知，为善去恶是格物。”（《传习录》，《阳明夫子年谱》）“本体只是太虚，太虚之中，日、月、星、辰、风、露、雷、电、阴霾、噎气，何物不有？而又何一物得为太虚只障？人心本体亦复如此。……一悟本体，即见功夫，物我内外，一齐尽透。……二君以后与学者言，务要依我四句宗旨。”

（以上关于王阳明心学信息主要摘自百度百科，有删节）

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++

——————————————————————————————————————————————————————

他们的贡献、积极意义

——————————————

对于格物致知的进一步思考

朱熹等人的理学，与王阳明等人的心学，相辅相成、相互补充、又互有矛盾。它们虽然彼此矛盾，但是，却共同对历史悠久的儒家思想在中国文化传统中之稳固坚定的地位，做出了重大的、不可磨灭的贡献。

在中国传统文化中，以儒释道三者为主要架构。其中，又以儒家思想在数千年的中国历史中一直占据着主流性、统治性地位。朱熹理学与王阳明心学相互补充地，在很大程度上，巩固、发展、发扬了以《论语》为核心，以《论语》《大学》《孟子》《中庸》四书、以及《诗经》《尚书》《礼记》《周易》《春秋》五经为重要内容的儒教思想。

简略而言，儒家思想是积极的、奋进的、热忱的、精诚求索的、满腔热血的；所谓"朝闻道、夕死可也" ——相对而言，佛教与道教的思想与主旨、主张，则倾向于消极和消沉；倾向于"无为"、看空、反对执著；主张"退一步海阔天空"、"放下"、"舍得"、"无我、无人、无众生、无寿者相"等等。【值得指出的，虽然在儒释道三者之间具有上述的明显不同和区别，但是，这并不意味着它们三者之间是彼此矛盾、水火不容的。事实上是，恰恰相反，它们三者之间又有着很大的共通性与强烈的互补性。究其本质原因是在于，儒家思想是一个敬鬼神而远之的、仅仅专注于此世之事务与秩序纲常的人文哲学思想体系；而道教和佛教的思想则相反（因此，它们三者之间并没有直接的相互冲突）：——轻视、甚至否认此世的真实隽永意义，而专注于彼世（不管那个所谓的彼世在它们各自的思想体系中是什么）、或者是专注于否定此世之"执著"的哲学思想体系。它们三者之间的共通性都是在于，它们的思想信仰体系中并没有那样一种以"对于上天、创造宇宙天地与世人生命之造物主的信仰和敬拜"为中心的思想体系；而是都试图以人自己的思想领悟去代替上天；——换言之，在"为天地立心、为生民立命、为往圣继绝学、为万世开太平"这样的理想上，它们彼此之间有着一定的共同语言。关于从基督教信仰思想的角度、对于儒释道思想体系的反思，可以参见《关于论语的反思》《从金刚经说起》《剖析老子》等。】

在中国几千年历史中，正是由于不断地有像朱熹、王阳明等等这样的、一大批、相对而言非常认真、真诚的思考者们、儒生们、知识分子们，才使得儒教思想，而不是佛教、或是道教思想，成为中华文化的最强音；也才使得中国历史上，充满了那些无数可歌可泣、执著奋斗、舍生忘死的，为了义、为了理想而奋勇献身、宁愿抛头颅洒热血，“人生自古谁无死、留取丹心照汗青”的英雄伟人们、儒士们。这种真挚而深沉的儒家思想、英雄主义精神、仁义礼智信的精神，沉浸在全体中国人的血液之中，沉浸在中国人的思想情感之中，甚至直至今日。

从根本上说，朱熹等人的理学，与王阳明等人的心学，都是试图进一步地回答四书五经中所开启的、但却缺失的重要问题。【在一定程度上，朱熹理学与王阳明心学都对这些方面的问题给出了一些深刻的思索与尝试性的答案。这些答案，对于后世的中国人很有启发作用，并使世人更加深刻地认识到了儒家思想的力度与深度。因此，它们为儒家思想在中国文化中的深入巩固发展，乃至成为中国历代科举的核心内容，做出了重要的、世人瞩目的贡献。】

这个重要的问题，用现代汉语来说，就是：“真理究竟来自何处？”“真理的本质是什么？”“真理的本质在于什么？”

换言之，我们怎样才能“格物致知”？

宋元以及明初以来流行的理学，强调格物以穷理；王阳明则强调“心即是理”，即最高的道理不需外求，而从自己心里即可得到。

坦率地说，朱熹理学与王阳明心学其实都有一定的道理，都具有真理的一部分面貌。但是，我们不得不指出，他们的各自道理不但是彼此矛盾的，而且，都分别是不完全的，都分别有着内在性的深刻缺陷。这是因为，那伟大的、无限全能、无限智慧的、公义圣洁、恩典慈爱的上天、上帝，那创造宇宙天地以及其中万有、更创造世人生命的主，把他的普遍启示，不仅在这个世界中，也在世人的良知之中，向一切世人显明。这正如康德所说，这世上有两件事情让他敬畏，使他产生对于上帝的敬畏之心，就是那浩瀚的星夜，以及人心中的道德法则。

圣经告诉我们，自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿。神的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为神已经给他们显明。

______________

真理来自哪里

那么，在儒家思想看来，那绝对的真理、终极的真理，究竟是来自哪里、在于何处呢？究竟是以什么为本呢？真理的本质究竟是什么呢？

朱熹等人的理学对此的回答是：——宇宙之间一理而已。天得之而为天，地得之而为地，而凡生于天地之间者，又各得之以为性；其张之为三纲，其纪之为五常，盖皆此理之流行，无所适而不在。若其消息盈虚，循环不已，则自未始有物之前，以至人消物尽之后，终则复始，始复有终，又未尝有顷刻之或停也。

上述这种观念，不仅包含着"三纲五常"这样的、典型的、以《论语》为核心的儒家社会秩序纲常方面的思想，也其实与《老子》有很多共通之处。更进一步地，在朱熹看来，要想得到那至理、真理，就应当"存天理、灭人欲"。这种观念，基本上属于泛神主义思想哲学体系。有时，哲学界也称之为客观唯心主义哲学。

王阳明等人的心学则对此反对。在心学看来，宇宙的至理，在于每一个世人的心中。若我们致良知、知行合一，那么，我们就能够得到宇宙的至理、真理所在。王阳明心学中所体现的思想哲学观念，在哲学界也称之为主观唯心主义。

_______________

是来自外部世界吗

从根本的层面来说，在朱熹等人的理学、与王阳明等人的心学二者之间，究

竟哪一个是正确的呢？我们究竟怎样才能够得到真理、明白真理呢？是应当对于客观世界中的万事万物穷尽其理、仔细研究，还是应当对于每一个人自己的内心深入反省、从而明白真理呢？

如果说，关于宇宙世界、关于人生的真理，是来自于外部世界的，那么，朱熹理学就是正确的；反之，王阳明心学就是正确的。

______________

是来自内心世界吗

如果，我们把真理看作是来自于外部世界、是以外部世界为根本与根基的，那么，王阳明心学又有什么深刻之处呢？

朱熹理学的正确性在于，它正确地指出了，真理是客观的；人的内心应当随从天理、遵从天理；真理不应当是由人自己的内心而随心所欲地定义的。

然而，王阳明心学则正确地指出了，朱熹理学是不完全的，因为，在客观外部世界中，我们其实并不能看见真理的全貌，而必须反省自己的内心、良心，致良知，从中才能够得到关于真理的真知。并且，我们应当知行合一。

——————————————

什么是真正良善的源泉

我们从圣经中，也从我们每一个世人的良知之中，能够清楚地知道，那真正的良善的源泉，那真正的真理的根源，既不在我们自己的内心之中（固然，真理与良善，反映在我们的良知之中），也不在这个物质世界之中（固然，真理与良善，也反映在世事之中），而是在于上天、上帝、“老天爷”那里。对于这一点的忽视、轻看，正是朱熹理学与王阳明心学的重要盲点。我们在下文中将要继续阐述。

——————————————

天理与心学

朱熹的“天理”与王阳明的心学，都没有看到，那创造宇宙天地、创造世人生命的上天、主宰、无限全能的造物主。尤其是，它们都没有看到，上天的“位格性”，即，那无限伟大的造物主、上帝是能听、能看、能言的，有着无限完美的自我认知与自由意志，是有话语、启示和旨意的，是有意志、心意、情感、意愿、计划、目的、智慧、作为、等等的。

从根本上说，朱熹的理学，与《老子》中的道，以及佛教中的因果轮回等等观念，都是属于泛神主义的哲学思想观念。在这种泛神主义思想观念中，他们虽然认为，在这个世界之上，在人的心灵与生命之上，有着那样一种超自然的、超越性的规律、法则、道、“理”、因果、缘、佛法等等在主宰，但是，这种超自然的主宰本身，却是无位格的；即，这种超自然的主宰本身，是无知无觉的，是没有自我认知与自由意志的，而并非是那样一位无限完美的、有意识的、有自由意志的主体。

对此，我们将在下文中继续阐述，并指出其中与现代科学思想体系之诞生的深刻关系。

王阳明的心学则忽视了真理的客观性，忽视了世界的本源性。在我们外部、身外的客观世界，并非是依存于我们的主观意识而存在的。因而，那终极的真理，虽然在我们的良知中能够被了解，但是，那终极的真理必然是既超越于客观外部世界之上，也超越于我们内在的心灵世界之上的。

——————————————

道德、良善、罪恶、人欲、天理、主观唯心主义与客观唯心主义

朱熹理学与王阳明心学，分别从客观唯心主义与主观唯心主义两个互相对立

的角度，来探索回答“我们怎样才能得到真理、达到真理”这个问题。

尽管它们都分别是不完善的，都分别地包含着缺失、错误的成分，但是，至少，它们要比唯物主义更好一些。在物质主义、唯物主义世界观看来，物质是第一性的，而意识仅仅是第二性的；意识仅仅是对于物质的能动反映。在唯物主义看来，道德、良善、罪恶等等概念，都是以物质世界中的事务与现象为根基的，而没有超自然的本质、现象、涵义。

那么，我们究竟应当怎样看待关于道德、良善、罪恶、人欲、天理等等这些概念以及相关的世事呢？它们的本质、真实性、涵义、意义、本源、性质等等，究竟在于什么呢？

——————————————

对于儒家道德学说的巩固、加强与发展

毋庸置疑的是，朱熹理学与王阳明心学在不同的两个层面，对于儒家道德学说的巩固、加强与发展，起到了很大的作用。

从孔子时代，直到秦汉、唐宋、元明清等等时代，以“此世”之事务与纲常秩序为核心、远离超自然宗教信仰体系的儒家思想，一直成为中国传统文化思

想体系中的脊梁、主干。这一点，是中国文化与西方文明、以及其他文明体系、例如印度、中东、埃及等等文明体系的最重要、最本质、最明显的不同。

正是因着儒家思想【即：第一，仁义礼智信、温良恭谦让、三纲五常；第二，未知生、焉知死，敬鬼神而远之】等在中国文化传统中的牢固支配地位，所以，佛教、道教等等宗教信仰系统在中国文化历史中，就一直只能是处于辅助、支流、甚至边缘化的地位。

因此，在近现代中国文明与西方文明的互动与碰撞的过程中，最令普通中国人感到陌生、甚至惊讶的，就是看到，原来，宗教信仰可以与社会事务（例如政府职员就职、法庭宣誓等等）、人生事务（例如婚姻）、政治法律经济甚至科学事务之间，有着如此深刻而千丝万缕的联系。在传统中国文化中，人们常常觉得，宗教信仰就是吃吃斋、念念佛、敲敲木鱼就可以了，远离世事、甚至厌世。

因为佛教道教在我们生活中常常不是主流，常常不能对我们的生活产生实质性的影响，所以，当我们看到西方文化中，所谓“西方”的宗教对于他们的生活（例如婚礼的典章、一夫一妻制等等）和科技（科学思想的建立，是为了荣耀上帝的创造之工，是为了对世人的博爱与恩慈，是为了医病救贫）等等有如此大的、正面的、积极进步的影响，我们就往往会感到非常的惊讶与稀奇。

【佛教、道教宣扬的思想是没有造物主的，是泛神主义的，是消极的，是无

为的，是与世无争的，万事皆虚，四大皆空，所以，这种思想久而久之就蜷缩在社会的角落里，而不能成为主流思想影响世人。究其本身而言，消极的思想在一个社会里是不可能成为主流思想的。而像泰国、不丹、西藏等等佛教地区，则有着许多体系化的偶像敬拜、小乘佛教诸多特点的多神主义等等；他们的宗教信仰、庙宇敬拜，往往仅仅是为了求得神灵的保佑，为了得到属世之利等等；而且，它们作为文明体系，并没有给人类做出什么积极而有为的、伟大的贡献。】

朱熹理学与王阳明心学对于儒家思想的重大贡献就是在于，使得原本具有强烈"此世"特征的、仅仅关注"此世"事务、关注"此世"之伦理秩序与社会纲常、敬鬼神而远之、"未知生、先知死"的儒家思想体系，具有了某种"形而上哲学"、甚至超自然主义的内容。这一点，正是原来儒家思想之中的短处、缺陷。

所以，在朱熹理学与王阳明心学的帮助与发扬光大之下，原来就已经占据主流的儒家思想在中国传统文化中的地位就变得更加核心化、更加稳固化。

———————————

对于中国社会与历史发展的道德积极意义

朱熹理学与王阳明心学，乃至整个儒家思想，对于中国社会与历史发展，有着重大的道德积极意义。虽然，中国的历史上有许许多多的波折、起伏、患

难、灾祸与罪恶，但是，儒家思想所强调的仁义礼智信、温良恭谦让等等美德，尤其是舍身取义、为了正义的理想而执著奋斗的精神，“人生自古谁无死、留取丹心照汗青”的英雄主义，一直在中国的历史上照耀着，并将继续在今后长久的年代之中，深刻地影响着、激励着无数中华儿女们的心灵。

_________________________________________________________

他们的盲点、负面意义、缺失

但是，正如我们在上文所提及的，在朱熹理学与王阳明心学中，也存在着重要的、内在性的、矛盾与缺失。这些矛盾与缺失之处，也正是以《论语》为核心的儒家思想本身所具有的失误、谬误、与缺失之处。关于儒家思想的反思，我们在《关于论语的联想》一书中有更加深入的探讨。在本书中，我们仅仅从与现代科学思想体系之诞生相关的角度，来简单地看这个问题。

这些盲点、负面意义、缺失，表现在两个重要的方面。正是这两个重要的方面导致了，在十六世纪基督教改革、回归圣经运动以后，在十七世纪的现代科学思想体系得以被正式开启，现代科学思想体系得以诞生，人类从此进入了科学技术爆炸性发展的时代。在下一章中，我们将会详细地，以现代科学之父之一、现代科学方法论之父、弗兰西斯·培根的著作为例，讲述他们在这两个方面的思考。正是这些思考，使得培根、牛顿、波义耳、笛卡尔、莱布尼兹等等一大批现代科学开启者们，在科学思想体系的诞生上做出了杰出的贡献；也正是在这两个方面的思考，以及那些现代科学开启者们的呼吁，

直接导致了英国皇家科学院的成立，以及许多现代科学分支之父们的杰出科学贡献。

第一，在朱熹理学、王阳明心学乃至整个儒家思想中，最重要的、共同的一个缺失就是在于，它们都没有看见，在这个宇宙世界之上，在世人的心灵之上，有着那样一位无限全能、无限完美的造物主、上天、上帝。正是因着有那位全能的造物主，所以，这个世界中的万事万物，才从本质上是能够被世人所认识、所观察、所研究的；科学的重要前提假设就是，这个世界必须是秩序的、必须是理性的、是符合数理逻辑的；否则，科学就是不可能的。

第二，在朱熹理学、王阳明心学、乃至整个儒家思想体系中，都没有认识到（甚至直接地否认）在人生命与心灵本质深处的罪性与罪行。相反，它们一致地认为，人之初、性本善【请注意，朱熹理学中所说的"存天理、灭人欲"与圣经中所说的世人生命本质深处的罪性，有着一些重要根本性的区别。前者明确地强调——"人之初、性本善"；世人中的罪恶是由于人心的欲望，只要无欲，就没有罪恶。但是，后者所强调的是，——人在内心深处背离了那宇宙天地造物之主、创造世人生命之主，以自己为分别善恶的基准，而不是以上帝为分别善恶的终极基准；罪的本质是在于人心中的骄傲、自义、自高、等等】。我们每一个人的良知、以及我们的人生经验都在告诉我们，在我们所有人的心中，都曾经说谎、嫉妒、争竞、不当地愤怒、甚至暴戾；我们所有人的心中，都曾经不忠、奸淫、俾倪他人、欺负弱者。我们所有人都以自己为生活的中心，世界的中心；我们都不愿意去寻求那创造我们生命的、公义圣洁的生命之主。罪的本质就是，我们在生命和心灵中，背离了那永生的上帝。我们以自己为分别善恶的终极标准，而不以上帝为分别善恶的终极标准。因而，我们都背离了那上帝所放置在我们良知中的、公义圣洁的道德

律法，都背离了上帝自己；我们的心灵与灵魂成为了肉体血气的奴隶。

上述两点重要的、致命性的盲点、谬误和缺失，普遍地存在于儒家思想的各个著述之中，也尤其地存在于朱熹理学与王阳明心学中。这两点也正是导致现代科学无法诞生的重要直接原因。

固然，上述第一点使得世人不能够认识到，在那些看似纷繁复杂的宇宙万象背后，有着普遍一致的、简洁美丽的自然定律；——然而，更进一步地说，上述第二点，更加是对于现代科学革命之诞生的重要阻碍力量。

事实上，正是上述第二点，是培根等现代科学思想体系开拓者们对于人类思想历史所做出的巨大贡献之所在。即：——那些现代科学开启者们认识到，正是由于人生命与心灵本质中的罪性，所以，人自己的主观臆想、闭门造车式的哲学与心思意念常常是谬误的、是不可靠的；因此，人若要正确地认识世界，就必须深刻反省自身思想中的谬误，并认真谦卑地观察外部世界、以客观数据与证据为出发点。

正如本书前文所述，以及本书下一章所将要深入展开介绍的正是，——以培根等为代表的现代科学开启者们，深刻地认识到，在人自身的思想意识中，存在着对于宇宙自然世界之认识的深刻阻碍。而人类若要正确地、深入地认识这个世界，那么，世人就必须首先要深刻地反省自己思想中的谬误与根源之所在。这样，人才能够真正地认识世界。

培根所曾经说过的一句名言，在十七世纪的英国非常著名："正如，一个人若不变成小孩子的样式，就不能进入上帝的国度；同样，一个人若没有小孩子那样谦卑诚实的心思意念，就也不能够认识这个世界。"——这句话，正是培根在阅读圣经福音书中耶稣基督话语的时候，所得到的重要启发。

——————————————————————————————————

他们的思想体系，与现代科学体系思想之间的异同

综上所述，朱熹理学与王阳明心学虽然有很多深刻、有益之处，但是，它们在真理的层面上，无论是对于上天、还是对于人自身的观念，都存在着重大的谬误、缺失、盲点。

朱熹理学把客观世界之理当作是根基，而王阳明心学把人的心灵当作是根基。但是，它们都不是以对于那能听、能看、能言之上天的信仰与寻求为它们思想体系的中心。

因此，它们也不能启迪世人，使世人谦卑俯身地观察和思想这个客观物质世界，实事求是地钻研其中的自然规律。反而，在朱熹理学以及王阳明心学这种看似深刻、高端、大气、上档次的"思想"面前，那种就事论事、低肩负重、不形而上学、不涉及人生哲理、实际观察研究物质世界的自然科学思想，反

而会被看作是奇技淫巧。

---

其中的差别，是否可以通过逐渐的改善和时间上逐渐积累，来逐步消除（还是，需要本质性的思想革命？）

在朱熹理学、王阳明心学，与催生现代科学思想体系之诞生的基督教信仰文化土壤之间，存在着本质性的差别。这种差别表现在很多方面，其中就包括了我们在上文所述的两点，即，（1）儒家思想（以及中国传统文化中的其他组成部分，佛教思想与道教思想，也是如此）严重谬误性地忽视了：对于那能听、能看、能言之上天的寻求与信靠，对人的思想体系而言，具有着何等重大的、不可或缺的意义；（2）以及，儒家思想、道教思想、佛教思想，严重谬误性地忽视了，在世人心灵深处、生命深处，所普遍地存在着的罪性。

上述两点导致了，在中国古代传统文化土壤中，虽然有一些重要的、基础性的科技发明，例如造纸、指南针、火药等等，但是，在这样的文化土壤中，却并不能够原发性地诞生出现代科学思想体系与方法论哲学。若没有外力的作用，在这样的文化土壤中，现代科学思想体系的诞生与爆炸性的科技发展，都几乎是不可能发生的。事实上，儒家思想、朱熹理学、王阳明心学、道教思想、佛教思想，这些看似深刻地探讨人生哲学意义的思想体系，恰恰是世人心中所存在的、在认识自然世界过程中的深刻思想枷锁。

在这样的思想枷锁的影响下，当人们在试图认识自然世界的时候，他们总是想要在物质世界中得出什么人生哲理或教益，或是以占卜性质、“风水”观念、“阴阳”观念、或是万物有灵的观念，去看待世界；从而，他们想要在这个客观物质世界中去寻求真理，但却总是离真理越来越远。即使当他们偶尔发现了一些自然规律的时候，由于那些自然规律本身与人生哲理并没有什么关系，所以，他们也会看不起那些自然规律的发现，看不起那些发现过程背后的深刻思想体系与方法论，而是反而视之为雕虫小技，没什么大不了的、没有什么了不起的。

在他们的眼中，这些雕虫小技都不是“大学”，因为它们都无关乎于“明德”。从而，他们总是会与科学真理擦肩而过，既认识不到科学真理对于世人生活之改变的巨大潜在价值，也认识不到科学真理的自身内在局限性【所以他们在科学真理面前总是不满足，总想要在其中拔苗助长，在其中人为地、牵强附会地、生拉硬扯地想要得出什么人生的“哲理与真知”】。

事实上，以上谬误，绝非中国传统文化土壤、传统思想体系所独有；在世界各地，在整个人类思想历史上都是如此。无论是在古印度，还是古埃及、古巴比伦、中东、南亚、非洲、古代日本、美洲印第安人，在他们的思想中，那些谬误与古希腊罗马亚里斯多德思想体系中的谬误是同样的。他们虽然在其他方面各有千秋、各有不同，但是，在上述两点中【即，1.对于那能听、能看、能言之上天、造物主的信仰与寻求；2.对于世人生命与心灵本质之中罪的深刻认识】，他们的谬误、盲点、缺失是同样的。

——————————————————————————————————————————————————

====================

朱熹的一段名言

我们以下面朱熹理学中著名的一段话为例，来简单地咀嚼和反思其中的思想与缺失。

宇宙之间一理而已。天得之而为天，地得之而为地，而凡生于天地之间者，又各得之以为性；其张之为三纲，其纪之为五常，盖皆此理之流行，无所适而不在。若其消息盈虚，循环不已，则自未始有物之前，以至人消物尽之后，终则复始，始复有终，又未尝有顷刻之或停也。

——————————————————————————————————————————————————

宇宙之间的理

朱熹理学中虽然看到了宇宙万物背后的普遍规律性，但是，它却没有看到，在宇宙万物之上的那位造物主。换言之，在朱熹理学看来，这个宇宙之上，有着那样一种超自然的、无上的、终极的、但却无知无觉的“理”，在支配管

理着世界。更进一步说，朱熹理学的世界观，与道教、佛教思想一样，都是属于一种泛神主义哲学的世界观。在这样的世界观中，它们虽然看到了世界本身之上，有着那样一种超然的“道”、“理”、“缘”、“气”、“因果”等等，但是，它们却没有认识到，那样一种超然的存在体，是有着“位格身份”的。所谓“位格身份”的意思是，那样一个超然的存在体，并非是一种无知无觉的、像气体、流体、或是规律性质等等一样的东西，而是一位“超然的存在者”，即，他是有着完美的自我认知与自由意志的。他本身并非是一个理、规律、因果等等，而是，他是规律的制定者，是道德律法的颁布者，他是永生之神，是能听、能看、能言的，是有着无限圣洁公义恩典的道德性质的，他有着完全的智慧，是全知、全能、全在、全备的。他是我们的天父，我们是他的儿女。我们是按着他的形象和样式被造的（因此，我们才能够有自我认知和自由意志），然而，我们却犯罪背离了他。

虽然，在每一个世人的内心中，都知道那位“上天”、“老天爷”，但是，在世人的思想观念体系中，却往往会忽视、无视这一点。在这个谬误的背后，正反映了，世人虽然想要探求宇宙世界的“理”，但是，却往往并没认识到上天、或是并不愿意去寻求这样的问题：——“那造我的上天在哪里？” 换言之，在人的内心深处，失去了与上天的亲密关系，失去了对于上天的真诚信靠之心。世人仅仅把上天看作是一个静静的、沉默的、或是无知无觉的对象，却没有把上天当作是自己的创造者、生命之主，更没有把上天当作是自己的天父。

---

天与地

虽然，天与地极其宏大，但是，在这个世间更有一个更加美好而奇妙的事物，那就是我们“人”自己。在天与地中，有着许许多多奇妙的规律和智慧的设计。在我们的生命中，更有着许许多多重要的法则。生命是美丽的，因为在我们的生命中本应当充满爱。爱的根基与基础，正是在于我们生命本身之中的自我认知与自由意志的能力。这种自我认知与自由意志的能力，不可能是来自于自然世界，因为这个无知无觉的、本身没有生命源泉、没有自我认知与自由意志的自然世界本身，并不能导致我们生命的诞生。上帝创造了世人，并使他们成为了有灵的活人。

_________________________________________________________

凡生于天地之间者

朱熹在这里，把宇宙世间的万物，都笼统地称之为“凡生于天地之间者”。他没有看到，在世人的心灵与生命之中，与天地之间的其他万物有着怎样深刻的不同；因而，他也更不会去想，为什么会有这样深刻的不同，以及这种深刻的不同是来自于哪里。

更进一步说，朱熹认为，从自然万物之中，人可以得出关于三纲五常这样的“至理”，并以此来约束和指导人生。虽然，三纲五常本身包含着很多正确的道理成分，但是，三纲五常却忽视了人生观中最重要的组成部分，那就是，人究

竟应当为什么活着，人生的终极目的、价值、意义究竟在于什么【纲常，仅仅是对于人生的约束本身。人生更重要的是在于，我们生活的目标与意义是什么；爱的根源、源泉、终极意义在于什么；等等】。正是由于这种深刻的缺失与盲点，在下文中，朱熹很快就得出了类似于道教思想的循环往复、盈虚不止的飘渺观念。

————————————————————————————————

三纲与五常

三纲五常，又简称纲常，中国儒家伦理架构，起源先王之学，经“思孟学派”“五行”阐发，历经汉朝，并盛行于宋、明、清三代。三纲即三伦理：君为臣纲，父为子纲，夫为妻纲。五常即五人伦：仁、义、礼、智、信。

虽然，三纲五常中有很多正确的、合理的成分，例如，下级应当对上级忠诚、顺从，儿女应当对父母孝顺，妻子也应当对于丈夫顺服；人与人之间，应当恪守仁义礼智信等重要原则，等等；但是，三纲五常却没有看见，人与人之间的关系的根本基础是在于什么，以及人生命的本质目的、价值和意义是在于什么。

而对于上述缺失之问题的答案，则只有在上天、造物主、上帝那里，才有可能找到。

人与人之间关系的基础，是在于上帝自己。人只有首先在内心深处有对于上天、上帝、造物主、创造宇宙天地和世人生命之主的尽心、尽力、尽性、尽意的爱，才能够真正地爱人如己。人只有首先有敬虔的信仰，首先有对于上帝的忠诚和遵从，才会有对于他人（不仅包括对待上级、父母、丈夫，也包括对待下级、儿女、妻子）的尊重、真诚、真挚。

人生命的本质价值与终极目的与意义，也是在于上帝自己。只有以对于上帝的信仰为中心的世界观、人生观、道德观、价值观、信仰观，才能够使得人真正地明白自己为什么活着，目标和意义是什么，也才能够使得人真正地以仁义礼智信等等敬虔美德为原则，公义良善地生活在这个世界上。

———————————————————————————————————

世事沧桑的变化

的确，世事变化，看似如同那沧海桑田，总是在不停息地、周而复始地，不断变迁不止。

然而，人如果从中得出结论说，在这个世界上，就没有永恒不变的存在者，那么，这也就实际上等于否认了，在这个世界上存在着——永恒的、终极的、

不变的、本质性的、关于人生的道德法则以及道德审判者。

那么，在这样的相对主义世界观体系中，任何道德伦理体系，从根本层面而言，就都是苍白无力的，甚至是滑稽的。在死亡面前，在短暂的此生面前，任何关于纲常的伦理说教都是软弱的、没有力量的。这样的道德伦理体系，必然导致："卑鄙是卑鄙者的通行证，高尚是高尚者的墓志铭；人至贱则无敌。"

究其原因正是在于，当人在内心深处背离了那创造宇宙天地以及世人生命之主的时候，人就在心中以这个被造之世界、以及人自己的心思意念为自己生命的归依；因而，人反而看不到人生的真正价值和意义所在。——在人眼前的世界，以及人自己的生命，就变成了一个荒芜的、默然的、变化不息、却没有隽永意义和永恒价值的东西。三纲五常的理念，虽然不是完美的【其不完美之处，或深刻缺失之处，正是在于：——没有上天；因而，没有人与人之间关系的根本基础；因而，没有人与人之间互相的爱、饶恕、等等】，但包含着合理的成分；但是，在周而复始、没有停歇的沧桑变化之下，所谓"三纲五常"，不过是一个与"世事沧桑"存在着深刻的矛盾的理念体系而已。

———————————————————————————————

缺了什么

朱熹理学与王阳明心学虽然互相矛盾、互相补充、互相对立，但是，它们都

有着共同的、重要的、缺失与谬误之处。那就是，它们都没有看到，对于上天、造物主、上帝【"上帝"一词，是在中国古文中一个极其古老的词语；与"上天"是同一个含义；即，那位世人心中都知道的"老天爷"，那位创造宇宙天地、创造世人生命的主】的信仰和寻求，在人的思想体系中的重大意义。

正是由于它们都看不到上帝，那位能听、能看、能言的、无限全能而智慧的永生之神，所以，它们或是（像朱熹理学那样）在宇宙万物与世事本身中去寻找终极价值和至理，或是（像王阳明心学那样）在人自己的心灵中寻找终极价值和至理。但是，事实上，它们都无法找到那真正的终极价值与至理的源泉。它们的理念，正如同无源之水、无本之木一样。

朱熹理学所看到的，是飘渺、沧桑、周而复始的变化；三纲五常本身，不但是残缺不全、不完美的，而且在其中没有任何稳固不变的、永恒的、不可动摇的根基。朱熹的"理"，并非是那无限全能的、能听能看能言的、有圣洁公义恩典慈爱的上天，而仅仅是默然的、无"位格身份"的、神秘主义的、无法言说的东西。

王阳明心学所看到的，则是更加主观臆想的内容。它没有看到客观世界的、不以人意志为转移的客观性。它也更没有看到道德法则的超然性、绝对性、公义圣洁性。道德法则的源泉、来源、根基，要远远地高于人自身的心灵本身。我们每一个世人都是被造之物。我们的生命，都是来自于那无限大能、智慧、圣洁公义的造物之主。

———————————————————————————————————————

万事之理，以及万事的目的与意义

万事之理，既与人生之理有着重要的相通之处，也有着重要的区别之处。

相通之处在于，万事之理与人生之理中，都有着客观的、超然的法则；这些法则是不以人的意志为转移的；这些法则都是来自于那永恒的、无限全能的、无上的、创造宇宙天地与世人生命之主，那无限伟大的上天、上帝。

区别之处在于，在纯粹物质世界、客观世界中，万事之理中并不必然地包含着道德的因素或成分在其中；而在人生之理中，则完全地是以道德法则、原则、因素为重要核心内容。这种区别正是在于，人的生命在这个宇宙世界中是最为宝贵、最为特殊的；在人的里面，有着世上万物中所没有的心灵与灵魂，有着珍贵的自我认知、自由意志、理性、情感、智慧、等等的能力。正是由于这些特殊的品质和能力，才使得人具有世上万物所没有的、道德的性质。自由是道德的必需。自由是爱的必需。

将上述的万事之理与人生之理的区别与相通之处清楚地表达出来，正是现代科学思想体系得以诞生的重要关键因素。这样的清楚认知，正是来自以对于那创造宇宙天地与世人生命的造物之主的信仰为中心的，基督教信仰文化土壤。

现代科学思想体系的诞生过程本身，有两个必不可少的必要条件。第一个条件是，在人的思想中，必需要认识到万事之理与人生之理之间的相通之处与根本区别之处。第二个条件是，在人的思想中，必需要清楚地认识到，科学的终极价值，不是在于它能够给人提供关于人生的终极真理，而是在于，人通过对于科学的研究，而践行那人生的终极真理，即——尽心、尽力、尽意、尽性地爱主你的上帝，并要爱人如己。关于第二个条件，我们会在本书后面的章节中进一步阐述。

只有当我们深刻地认知到，在这个宇宙天地之间，万事之理的根源、来源、基础、根基是在于什么（就是在于那创造宇宙天地的造物主自己）；——这样，我们才能够深刻地明白，在万事之中，我们所能够看到的终极目的与意义是什么。

————————————————————————————————————————————————————

人生之理，以及人生的目的与意义

如果，我们要真正地明白人生之理的根源在于什么，人生之理的正确内容是什么，那么，我们就必须首先要明白，道德的性质、本质、涵义在于什么。若我们要真正地明白道德的性质、本质、涵义在于什么，那么，我们就必须要明白，人是什么，人生命的本质与来源是什么。

人虽然生于天地之间，但是，天地、宇宙本身是默然的、是无知无觉的，是“死”的。在这个宇宙天地之中，虽然有着浩瀚瑰丽的、无限美丽的景色，但是，这些东西都是被造之物，是哑然的，是由那些“死”的、没有生命的、无知无觉的分子原子所组成的。

所谓“生命”就是指，一个具有自我认知、自由意志的存在体。在我们每一个世人的心中，都知道“我”是什么，也都知道“我”的“意愿”、“意志”、“心愿”、“愿望”、“盼望”、“期望”、“梦想”等等，是什么意思。

在这个世界上，这种自我认知与自由意志，是只有人才具有的特点。一颗参天大树，虽然美丽、青翠、壮观，但是，它却是无知无觉的。在它里面，并没有自我认知与自由意志，并没有真正的生命与灵魂。

一个没有生命的存在体，就像是一个数学函数、或是科学研究中的一个黑匣子一样。虽然，它可能非常复杂、非常微妙、非常庞大、非常纷繁复杂，但是，在它的里面，并没有一种内在的、自由的驱动机制。换言之，当外部的给定输入条件、输入信号确定以后，它向外界的输出信号就也是可以描述的、可以表达的。这一点，正是科学的重要前提假设；即，这个客观物质世界必然是理性的、合乎逻辑的、必然是遵从于各样物质定律的束缚的、必然是可以被数理逻辑所研究、所表达的；否则，科学研究就是一件不可能的事情。

但是，在人的生命之中，在人的心灵深处，却有着一种与世上万事万物都在本质上非常不同的性质。那就是，人的自我认知与自由意志的能力。人的行为，虽然受到外界条件的约束，但是，从终极本质的层面而言，人的行为是他的思想与心灵的产物；这正如，一个人可以在内心中、凭着自己的意志、自由地决定是否举手、抬足一样。

人的这种"特质"，人的"生命"，是来自哪里呢？这个问题只可能有一个答案，就是来自那生命之主、永生之神。那无限伟大的、能听能看能言的上天，是创造世人生命的造物主。他是无限完美、圣洁公义、恩典慈爱的；他是道德法则的根源、颁布者，并是道德律法的终极审判者。

只有明白了这一点，我们才可能真正地明白人生之理，才可能真正明白人生的终极价值与意义。

———————————————————————————————————————

生命、心灵、灵魂、思想、认知、意志等等的起源，来自何处

这些的起源和来源，都是在于那创造生命的上天、上帝自己。因此，我们每一个人活着，不是单靠食物，乃是靠上帝口中所出的一切话语。所以，人生命的终极意义，就不在于饮食吃喝，而在于人生命与心灵中的道德价值，在于人在内心深处与上帝之间的亲密关系。只有一个饥渴慕义、寻求真理、内

心诚实谦卑的人，才会渴望亲近上帝、寻求上帝、聆听他的话语、启示和旨意。只有这样的人，才会不以此世的肉体血气和属世利益为自己心灵的归依，而以上帝为自己心灵的归依。只有这样的人，才会相信上帝的救赎恩典，才会以谦卑真挚地心来信靠他、仰望他。

——————————————————————————————————————

"存天理、灭人欲"的对与错

这句话是朱熹理学中的一句名言。这句话的正确部分是，它正确地指出了，在人内心的心思意念、欲望、意志等等之中，存在着许多罪恶的、不好的、污秽的东西。但是，这句话的错误与谬误是，它把人心中的一切欲望、想往等等，都看作是错误的、罪恶的，都要去除掉。这句话中的错误，与佛教中的"反对执著"、看空、舍得、等等态度的错误是同样的。

如果，在人的生命本身之中，没有真实的、隽永的、能够存到永远的价值和意义，那么，朱熹理学或是佛教思想就是正确的。但是，朱熹理学、佛教思想、道教思想等等之中的消极主义，就像是一个人看见了洗澡水很脏，于是就要把洗澡盆中的孩子与洗澡水倒掉一样；或者，这就像是因噎废食的错误一样。或者，这就像是一个锯箭杆的人，以为把伤员胳膊上的箭杆锯掉了，那个中了箭伤的伤员就被治好了。（箭头就像是罪性，箭杆就像是罪的各种表现、心思意念、欲望等等）。

生命本身并不是罪；事实上，生命是出于上帝的创造与赐予，是世界上最奇妙、最美丽、最美好的事情。我们所要除去的，是罪性与罪行，而不是生命本身。一个人心中所盼望、渴望、欲想的对象和内容，如果是合乎公义的，如果是合乎道德原则的，如果是圣洁的，那么，这样的事情就不但不应当是被"灭掉"的事情，反而应当是被鼓励的。

然而，另一方面，无论是朱熹理学还是王阳明心学，却都没有认识到人生命本质中的罪究竟是什么、在于何处。不但如此，他们反而认为，在人的本质中是善的。这些观念上的偏差、谬误、缺失，都与他们的观念中没有以上天、上帝、造物主为中心，直接相关。正是由于他们没有看见上帝，所以他们不明白，罪的本质，就是在于对上帝、那道德法则的终极颁布者和终极审判者的背离；他们也看不到，罪是在何等深刻而广泛的程度上，遍及一切世人的心灵深处。

______________________________________________________

泛神主义与以上帝为中心的信仰之比较

在泛神主义者的信仰核心中，是一个没有位格、不能听、不能看、不能言的，一种理、道、规律、因果、缘等等。他们以无知无觉的世界本身为神，但是，他们却不愿意去仔细思想，人自己的生命、思想、意志、情感等等能力是从何而来，道德的根基是在于何处，等等。

敬畏上帝、上天，真挚地寻求他，谦卑地俯伏在他的面前，聆听他的话语，遵从他的道德法则，渴慕那来自他的圣洁公义的生命——这才是一个人智慧的真正开端。

——————————————————————————————————————————

==========================================================

为什么程朱理学与王阳明心学不能导致现代科学

正如上文所述，至少有两大原因，使得程朱理学与王阳明心学不能够导致现代科学的诞生。这就是，第一，它们没有看到那位创造宇宙天地与世人生命的造物主，对于人的思想体系，对于人认识这个客观世界，具有着何等重要的意义。第二，它们没有看到，人在生命中之罪的本质光景。世人都犯了罪，亏缺了上帝的荣耀。

正是由于这两个原因，——使得它们无法看见，在宇宙世界以及世间万物之上，有着那位无限全能的、创造世间规律、掌管世间规律法则的主；——使得它们无法看见，人必须要以小孩子那样的谦卑诚实的心态，来研究和认识这个世界。换言之，人必须要实事求是地、不形而上学地、不牵强附会地、

不生拉硬扯地、不占卜迷信地，以实际的观察和实验数据分析为基础，来认识这个世界中的自然现象与规律。【请注意，这种实事求是的、认真观察分析的、归纳演绎的现代科学思想体系与方法论的诞生，是建基于基督教信仰文化土壤中的对于那位创造宇宙天地与世人生命之主的信仰和信靠。这种从事实出发、以事实为根基的现代科学思想体系与方法论，绝不能简单地被称为是——"实践是检验真理的唯一标准"。事实上，从终极的哲学层面而言，人的实践是不能检验真理的，因为人的实践是数量有限、条件有限、环境有限、时间有限的。在这个无限宏大复杂的宇宙时间空间中，人的实践其实距离真理甚远。只有建基于对那位无限全能的、创造宇宙天地与世人生命之上帝的信仰，有限的人才有可能认识这个自然世界的现象与规律，才可能真正地认识真理。】

也正是由于这两个原因，——使得它们无法在自然哲学与生命真理之间，进行严格的区分；——因为它们看不到生命的本质含义在于什么（自我认知、自由意志、道德本质），也看不到生命的终极价值和意义在于什么（在于那造物之主，而不在于这个被造之世界本身），也不明白为什么这个被造之世界会以普遍一致的、能够被数理逻辑所表达的、理性的规律所描述。

________________________________________________________

什么样的思想与哲学，才能够导致现代科学

综上所述，导致现代科学思想体系与方法论之诞生的条件，是出于这样的思

想与哲学土壤：——（1）相信在这个宇宙世界与世人生命心灵之上，有那样一位无限全能、智慧、公义圣洁、恩典慈爱的造物主、上天、上帝。（2）深刻地认知到，在人的生命本质与心灵的真实光景之中，遍及着罪的性质。

只有信靠那造物主、上天、上帝，人才会坚信，在这个宇宙世间存在着普遍一致的理性法则与自然规律，而且，在人的生命中存在着指向永恒的、终极的道德法则。在自然规律理性法则与人间道德法则之间，本质内容是不同的。前者是指向自然哲学、自然世界；后者是指向人的生命与心灵。但这两者的根源，都是在于那无限伟大之造物主的权柄。

只有深刻地认识到世人生命与心灵之中的罪性，人才会认真地省思自己思想中的谬误、盲点、缺失，并会谨慎、谦卑、诚实地，实事求是地，观察和研究这个客观世界，而不是主观臆想、闭门造车、落在主观唯心主义与客观唯心主义的陷阱之中。

_______________________________________________________

这样的思想与哲学，必须具有什么样的特征

这样的思想与哲学，一定会认识到科学的本来面目、巨大潜在价值、目的、与局限。

科学的本来面目，是关于客观外部世界的理性法则、现象与规律的知识。科学的巨大潜在价值，不是在于给人生提供终极真理，而是在于，在人生终极真理的条件基础上，去认识这个客观世界；并以这样的知识与科技，给世人的生活条件与环境带来巨大的改善；并在这一切的过程中，归荣耀于上帝。敬畏上帝，是人智慧的开端。

科学的局限，恰恰是在于那些关乎人生终极真理的方面。科学能够精确而全面地告诉我们关于客观外部世界的现象与规律方面的知识，但是，科学无法回答关于终极价值与意义层面的问题。科学更无法告诉我们，人生的本质目的、价值、意义、目标等等究竟在于什么。

———————————————————————————————————

这样的思想与哲学来自何处

这样的思想与哲学，一定是来自于对创造宇宙世界以及世人生命之造物主的信仰，一定是来自于那位无限伟大之造物主自己的启示，是来自于他的话语、旨意和启示。圣经是上帝全备的话语、启示和旨意。圣经的主旨是要针对世人生命中的罪。人生命与心灵中的罪，就是背离了那创造生命之主，背离了上帝所放置在世人良知之中的道德法则；人不敬拜和寻求那伟大的造物之主，却反而敬拜世上那些受造之物与受造之人；在人的心灵本质中，人以自己的属世之利为心灵的归依，以自己为自己的神。

圣经的核心内容与启示就是关于耶稣基督在十字架上的救赎恩典。那创造宇宙天地的上帝，那圣父、圣子、圣灵三位一体的上帝，为了把我们从罪中救赎出来，而道成肉身，为我们死在十字架上，并第三日复活，使得我们每一个真心相信和接受他救赎恩典的人，都能够得到永生，进入上帝的美好国度。

圣经虽然不是一本关于科学的书籍，但是，却是关乎我们人生终极真理的神圣之书。我们的人生终极真理，唯有是来自于那创造我们生命的造物主自己的启示。圣经所讲述的内容，是关乎我们生命与灵魂的救赎，是关乎我们怎样能够与上帝和好，怎样能够得到永生，怎样能够得到真正而永远的幸福。

圣经所讲述的内容虽然看似与科学无关，但是，却奠定了现代科学思想体系之诞生的重要前提条件。这是因为，圣经所讲述的上帝主权、人生命的救赎与人生终极真理，正是使人认识到、并坚信这个自然世界存在着普遍一致之理性法则的重要思想土壤。而且，圣经中所诚实地指出的世人生命本质与心灵光景中普遍的罪性，也正是使世人深刻认识到，人在思想中必须深刻反省自己的谬误，并实事求是地、而不是主观臆想、牵强附会地去认识客观世界。

______________________________________________________

现代科学的起源，难处在于什么？

现代科学思想的诞生，难处在于：（1）科学研究本身是一件极其枯燥、繁琐、甚至非常危险、事先无法预知结果、却又往往需要巨大花费的事情。科学的进展，需要巨大的耐心；往往需要几代人的时间才可能有一点点成果。那些具有创新性科学思想的人，往往不一定能够在他们的有生之年看到科学研究的果实。那么，科学研究的动力与目标来自什么？科学研究活动本身的意义在于什么？（2）在认识世界的过程中，世人往往陷入很多谬误的、深刻的、甚至常常难以察觉的思想枷锁之中。世人往往喜欢凭着自己的主观臆想，而不是以实事求是的眼光，来看待这个客观世界。世人往往喜欢凭空想象，在自然世界中，自以为是地，去寻求一些关于人生的所谓哲理。在这样的思想枷锁的影响下，世人往往误以为，真正的学问，是关于人生终极真理的学问，而不是关于自然世界现象与规律本身的学问；因此，世人或者是把研究自然世界本身的科研方面的努力，当作是奇技淫巧，或者是把科学误以为是人生之中追求真善美、追求人生至理的过程。

世人的这种思想谬误，可以用这样的语言来简单地描述：——世人、尤其是那些喜欢思考的人们，往往喜欢把自己关在房间里、故作深沉地、闭门造车地、主观臆想地，为自己构造出所谓的人生哲理思想体系，但却往往不愿意脚踏实地，走到自然世界之中，去观察和研究这个客观世界，并利用那些关于自然世界的知识，来造福于他人、甚至实现“安得广厦千万间，大庇天下寒士尽欢颜”的梦想。

只有当人在心中对于那创造宇宙天地与世人生命之造物主，有着敬虔、热忱、深挚的信仰，——人才会真正地明白人生的终极真理在于什么，才会不再沉浸在自己的自高、自大、自义、虚伪的奇思幻想之中，才会俯身、低肩负重、

脚踏实地，真诚而执著地，努力去深刻地研究和认识这个客观世界中的现象与规律，并以此来服事世人、并归荣耀于上帝。

____________________________________________________________

为什么日出、星象、落地的苹果，会导致现代科学的诞生？

绝大多数现代科学家们以及科学史学者们，都把牛顿在1687年发表的《自然哲学的数学原理》当作是现代科学思想体系与方法论之诞生的里程碑。牛顿在《自然哲学的数学原理》一书中，系统性地阐述、奠定了现代科学思想体系的原则、方法、思路和前进的路线图。牛顿的思想把人类的科学技术发展引入了一个前所未有的时代，打开了无数后世科学家们的眼睛，使他们明白，应当怎样去观察和研究这个自然世界的现象与规律，以及为什么应这样去做。大约同时期，波义耳的著作也开启了现代化学的起源。从此，无数科学家开始认真地进行物理与化学领域的研究；从此，世人开始明白，应当用怎样的方法与思想哲学体系，去认识和发现这个看似纷繁复杂的物理化学世界中的现象与规律。

虽然，牛顿的万有引力定律是建基于基督徒开普勒的观察行星运行规律的大量观察数据与发现；虽然，牛顿的三大运动定律是建基于伽利略以及许多更早时代的思想家们的认知；但是，在科学思想哲学体系与方法论上，牛顿与那些前人不同的是，前人的发现和论点，都是个别的、零散的；而牛顿所提出的，却是系统化、体系化的、哲学化的思想体系与完整的方法论哲学。正

是从牛顿开始，人类历史正式地进入了现代科学与技术爆炸性发展的时代。

无论是牛顿还是波义耳，以及十七世纪、十八世纪、十九世纪中的那些无数现代科学各个分支科学的开启者们，都深深地得益于比牛顿著作早七十年的培根著作的发表。牛顿思想与波义耳思想是培根思想的直接产物。英国皇家科学院的诞生，是培根思想的直接产物。本书前文曾经简要地介绍了培根著作的背景与核心思想。本书将在下一章中继续深入地介绍培根著作中所表达的思想，以进一步显明，为什么现代科学思想体系与方法论是诞生于以基督教信仰为中心的文化土壤之中。

很多世人曾经听见过这样一个未经证实的花絮故事：——有一天，牛顿看见苹果树上掉下了一个苹果；因而，牛顿发现了万有引力定律。

另外，也有很多人听说过，牛顿的万有引力定律，与在他之前的开普勒行星运行轨迹定律很有关系。

但是，世人中很少会有人去认真思考，为什么日出、星象、以及落地的苹果，会导致现代科学的诞生呢？

在当年牛顿等人的头脑中，他们究竟在想些什么呢？

如果我们去重新细读牛顿的《自然哲学的数学原理》（1687年），那么，我们就会在其中看见，培根在七十年前《大变革与大复兴》《新方法论》（1620年）等书籍中所阐述的、在当时而言是崭新的、划时代之思想内容的深刻影响。正是这样的以圣经为根基、以对造物主的信仰为中心的世界观，才导致了培根等人在十六世纪末、十七世纪初一系列书籍的发表。正是培根这样的书籍，才导致了七十年后的、十七世纪下半叶的牛顿思想的发表，以及英国皇家科学院的成立。正是牛顿思想的发表，以及波义耳著作的发表，以及许多同时代的思想家、哲学家、科学家们的深刻影响，才导致了十八世纪、十九世纪的科学技术爆炸性发展。

牛顿在日出、星象、与落地的苹果中所看到的，是这个宇宙世界的各向同性本质，是这个宇宙世界的被造的本质，是这个宇宙世界背后的那样一位全能的造物主。牛顿所想要表达的思想内容，正是我们在本书前文所阐释的，——我们应当怎样进行科学研究，应当怎样认识这个世界，以及，科学研究的目的论与方法论是什么，等等。

为进一步阐明上述事实，本书下一章将全文引述和翻译弗兰西斯•培根于1597年发表的《圣思录》（或译为《关于神圣之事的思索》）一书。从中，我们可以看到培根关于现代科学思想体系与方法论之诞生的思想基础与思路。

==========================================================================================================

=====================================================================

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

第八章

培根的《圣思录》（或译为《关于神圣之事的思索》）

============================

——————————————————————————————————————————————————————

关于培根生平的简单回顾

弗兰西斯·培根（1561年1月22日——1626年4月9日）是一位英国哲学家与政治家。他早年毕业于剑桥大学的三一学院，曾经担任英国司法大臣等政府高位。在现代科学开启过程与科学革命运动中，他的书籍和著作对于现代科学方法论体系的形成、建立、推广，在当时起到了重要的奠基作用。

值得指出的是，现代科学思想体系与方法论的诞生，绝非仅仅是一个人的功劳。现代思想体系与方法论的内容，也绝非仅仅是培根个人所推崇的归纳法哲学。事实上，现代科学思想体系与方法论的诞生，得益于培根、牛顿、波义耳、莱布尼兹、笛卡尔等等十六世纪、十七世纪中的许多重要基督徒思想家们的合力贡献的成果。囿于篇幅，本书不能在这里对那些所有现代科学开启者们、基督徒思想家们的思想与众多著作一一进行全面的综述和总结。

然而，本书在这里想要强调指出的是，正是这样一点：——从以培根为代表的思想著作中，我们能够清晰地看见，圣经、乃至整个基督教信仰的文化思想土壤，对于现代科学的诞生，具有着何等重大的意义。

下面，我们首先简单介绍培根在《大变革与大复兴》《新方法论》（1620年）书籍发表之前所写作的《关于神圣之事的思索》（1597年）一书的时代背景。培根这些系列书籍之中的思想，都是一脉相承、紧密相连的。

———————————————————————————————————————

《圣思录》于1597年出版之前的时代背景简述

公元十五世纪中叶，君士坦丁堡被攻陷；从此，这个基督教之东方教会即东正教的昔日首都，被信奉伊斯兰教的突厥人（即后来的土耳其人；君士坦丁堡即后来的伊斯坦布尔）全面攻占。自从罗马帝国君士坦丁大帝于公元四世纪从罗马迁都至君士坦丁堡（君士坦丁堡本身是一个古城，从前名叫拜占庭）以来，延续一千多年的、自称为基督之国的东罗马帝国，人类历史上延续时间最长的（没有发生以暴力战争而改朝换代的）重要帝国之一、前后持续了九十多个帝王统治时期的、被后世历史学家所称为的拜占庭帝国，正式结束。

这一事件具有重大的政治、经济与宗教信仰方面的影响意义。事实上，欧洲中世纪结束的大幕，正式从此掀起。

从政治意义而言，自从在公元一千年与罗马天主教会正式分裂以后，东正教从此加速地走上逐渐式微的道路。东正教的政治中心逐渐向东欧、俄罗斯方向迁移，直至最后到达莫斯科。直至今日，俄罗斯自诩为东正教的中心，并仍然继续与西方的天主教、以及众多的基督教改革教会们分庭抗礼。在莫斯科，自从君士坦丁堡陷落几个世纪以后的彼得大帝时代，东正教就一直被俄罗斯历任沙皇所牢牢掌控，成为俄罗斯国家政治统治机器与制度下的附庸物。在俄罗斯境内，东正教会被俄罗斯政府国家垄断，直至今日。

从经济意义而言，由于君士坦丁堡处于欧亚大陆的交通瓶颈位置，由于信奉伊斯兰教的突厥人在攻陷君士坦丁堡以后封锁了欧亚大陆交通贸易的咽喉位置，因此，这迫使西欧各国开始大力发展和依赖于海上贸易，从而导致了葡萄牙、西班牙、荷兰、英国等相继崛起，并进而间接导致了，它们（尤其是西欧与北欧各国）在后世逐渐摆脱了罗马天主教的政治经济影响。

从宗教信仰方面而言，由于君士坦丁堡的陷落导致许多东正教人士带着大批希腊语圣经原典以及以希腊文写成的相关基督教信仰历史文献来到西欧各国，因而，从巴黎到伦敦的各个大学中的希腊语学者们很快认识到，在罗马天主教的拉丁文圣经与相关教义中，存在着某些个别的、但是重要的翻译错误、以及不符合圣经原文的内容。这为十六世纪初开始的基督教改革回归圣经运动掀开了序幕。

公元1517年，马丁路德正式地宣布了一系列反对天主教的纲领。基督教改革运动正式开始。人类开始正式进入近现代的时代。

整个十六世纪，是英国古代史与近现代史的分水岭。在十六世纪以前，英国本是一个极其贫困、非常落后的地区。十七世纪开始，英国逐渐开始引领整个人类的发展——尤其是在政治经济与科学发展进步的诸多方面；甚至一度建立起了远超过当年罗马帝国疆域的所谓“日不落帝国”。当然，这其中好坏参杂，泥沙俱下，糟泊与精华相混和，正如同今日的整个世界光景一样。

——————————————————————————————————

1597年之后的时代背景简述

1597年，正是英国、乃至整个欧洲、甚至整个世界将要发生巨变的前夜。此时，英国教会已经与天主教正式割裂超过半个世纪。从十六世纪上半叶、丁道尔翻译英文圣经开始，直到英文圣经被英国官方认可、广泛发行，乃至英国清教徒运动将要轰轰烈烈地展开，英国即将进入深刻的变化与发展时期。这一年，培根发表《圣思录》（或《关于神圣之事的思索》）。该书成为20年后的《大变革与大复兴》《新方法论》等书的序曲。

1620年，发生了两件对于后世具有划时代影响意义、但却往往被今天的世人所忽视的事情。

这一年，五月花号的英国清教徒、天路者们，为了躲避英国政府的信仰压制与迫害，为了自由的信仰与敬拜，踏上前途茫茫的海上征程，乘着帆船来到几千英里之外的北美大陆。他们在波士顿以南、新英格兰地区登陆。他们在船上所签名的、著名的五月花号公约，成为156年后美国立国的宪法精神基础。五月花号天路者们的后代，成为那些在后来建造美国——世上第一个宪政民主共和国国家——的人们。当年，那些五月花号船上的天路者们共有102人，但他们于1620年登陆北美以后第一年冬天就因风寒而死去了一半，只剩下50人存活。今天，400年之后，那50人的后代已经繁衍到超过三千万人。他们构成了今日美国人口的十分之一。其中无数人与后来的移民们一道，成为了美国的国家栋梁与良心。

1620年另一件具有划时代意义的事情是，培根正式发表了《大变革与大复兴》之《新方法论》。它直接导致了后来波义耳所开创的现代化学，以及1687年牛顿所发表的《自然哲学的数学原理》。以牛顿著作为代表的深刻现代科学思想，直接把人类历史引入了现代科学技术爆炸性发展的时代。

_______________________________________________________

____________________

_______________________________________________________

关于天主教与东正教

无论是所谓的天主教、东正教、还是基督教改革运动以后的基督教新教，它们都是属于以圣经新旧约全书为核心的、以耶稣基督十字架救恩为中心的，以对于创造宇宙天地与世人生命的那圣父圣子圣灵三位一体之造物主的信仰为中心的，基督教信仰体系。他们之间的不同之处，要远远地小于他们之间的相同之处，因为他们都是单单地以圣经为上帝的权威话语、启示和旨意。在关于圣经正典与内容方面，他们彼此之间其实并无本质性的异议。以圣经为权威根基，他们都同意历史上几个重要的关于信仰教义的总结，例如，历

史上著名的《使徒信经》内容如下：

我信上帝，全能的父，创造天地的主。
我信我主耶稣基督，上帝的独生子；
因着圣灵感孕，从童贞女马利亚所生；
在本丢彼拉多手下受难，被钉在十字架上，受死，埋葬；
降在阴间；第三天从死里复活；
后升天，坐在全能父上帝的右边；
将来必从那里降临，审判活人，死人。
我信圣灵；
我信圣而公之教会；我信圣徒相通；
我信罪得赦免；
我信身体复活；
我信永生。阿们。

在今日世界中，那些正统、纯正的基督教信仰的人士们，普遍地接受和认同威斯敏斯特公认信条、威斯敏斯特小要理问答、海德堡要理问答等重要基督教信仰教义总结。这些重要的基督教信仰教义总结，都是以圣经新旧约全书为核心权威、为唯一信仰教义的根基。

———————————————

值得指出的是，在过去两千年历史中，甚至直至今日的世界中，天主教与东

正教都为人类做出了许多有益的贡献和事业上的成就。正是他们，首先建起了小学、中学、大学等等公共教育系统，建立起了一夫一妻婚姻制的法律制度，建立起了公共医院、公共医疗系统，以及无数的难民所、孤儿院、救济所、等等公共福利制度体系。正是天主教体系内的耶稣会中的利玛窦、汤若望等人，从西欧首次来华传基督福音，并首次把西方的科学、包括天文学、几何学等等带到了中国。他们以西方的天文学研究为基础，改革了中国历法体系，解决了中国几千年历史中都未能解决的历法不准确的问题。今天中国人所说的农历或阴历，其实是利玛窦、汤若望等人来华以后的历法改革的结果。

东正教对于东欧各国、尤其是俄罗斯的文明进步，做出了重要的、不可磨灭的贡献。在东正教的间接影响下，在彼得大帝时期，俄罗斯废除了存在几千年的农奴制度；上千万俄罗斯农奴从此得到了自由。在第二次世界大战之前，以布尔什维克革命上台的马克思主义政权，本来是一直在压制和逼迫俄罗斯的东正教系统。然而，在二战期间，斯大林为了团结全国人民，为了鼓舞全体俄罗斯人民浴血奋战、视死如归的精神，不得不重新在一定程度上恢复并促进了东正教教会系统在俄罗斯人民精神生活领域的重要影响地位。正是这样的以东正教为主体的基督教信仰体系，使得俄罗斯人民虽然处在长达几乎一个世纪的马克思主义无神论政权的统治下，但却始终在心灵上与西方世界有着强烈的纽带联结关系。正是这样的东正教精神，使得俄罗斯人民最终推翻了马克思专制主义政权的统治。

____________

然而，我们必须要诚实地、坦白地指出，在天主教与东正教中所存在着的许多重要的、甚至往往是致命性的错误。天主教和东正教虽然都是以圣经为正典、为信仰的核心，但是他们在信仰实践上，都存在着许多偏离圣经的严重错误。他们都不恰当地、不符合圣经地，高举耶稣基督的母亲玛利亚的地位，把她看作是上帝之母、是使人来到上帝面前的、某种程度的中保；他们把玛利亚当作神一样敬拜，向她祷告，祈求她的保护和护佑，祈求她在上帝面前为世人代祷。不但如此，他们还把历史上的那些基督使徒、教会历史上的所谓封圣的圣徒们当作是神一样敬拜，向他们敬拜、祷告，祈求他们的保守和护佑等等。这些事情，都是直接地与圣经相悖、直接地违反圣经内容与教义的。在天主教中，教皇体系自诩为是来自于使徒彼得的传承；教皇体系自诩为，教皇的话语具有和圣经同等的属神权威。天主教与东正教中，不合理地划定教区、每一个教区内只能有一个天主教组织体系与教会；禁止普通人传福音；在教会体系中建立金字塔式的神职人员组织结构；禁止神职人员结婚；神职人员往往养尊处优、生活奢侈、等等。最重要的错误是，天主教与东正教体系内，往往把圣经束之高阁，不愿意让普通人接触到圣经，等等。这些谬误，在很多方面直到今日仍然如此。天主教与东正教的这些在信仰实践中的重大谬误，严重地阻碍了基督福音的广传，使得许许多多的普通人无法真正地来寻求和聆听上帝自己的话语、启示和旨意。因而，在天主教与东正教中，信众们的信仰往往是冷漠的、是不冷不热的，而并没有热忱、敬虔、专诚的信仰见证与真实的信仰所影响下的属神生命。

———————————————————————————————————————

中世纪

在中世纪的一千年左右的时间内，从很多方面而言，欧洲其实并非是像许多近现代历史学家所描绘的、许多当代人所误认为的那样，处于黑暗的时代。

事实上，与基督教信仰临到欧洲之前的古希腊罗马时期相比，与中世纪期间的欧洲以外的世上其他主要文明国家地区相比，中世纪的欧洲，其实是处于一个非常和平安宁的时代。在长达一千年的中世纪期间，自从以罗马为首都的罗马帝国被所谓的北方蛮族消灭以后，欧洲很少有近现代所盛行的大国沙文主义、民族主义、国家主义等等，而是处于相对而言非常和平、没有频繁大规模战事的时期。中世纪期间，除了几次包含着自卫动机以及复杂政治经济因素的十字军东征之外，欧洲很少有大规模的军事战争、朝代更迭、生灵涂炭、等等。事实上，在中世纪期间，那些后来的德国、法国、意大利、英国、荷兰、比利时等等国家都还不存在，而仅仅是一些规模小得多的、许多小城邦与邦国君主政体所组成的、松散的联合体。在这些邦国联合体内，都以耶稣基督十字架救赎恩典为信仰中心，以基督教信仰为正式的国教、官方宗教信仰。这些邦国的君主，都接受天主教在信仰与心灵领域事务上的管辖。

欧洲中世纪长达上千年的基本和平时期，与当时世上其他国家地区，例如中国、埃及、中东、印度等地的频繁改朝换代、战争、屠杀、生灵涂炭构成了鲜明的对比。当利玛窦、汤若望等天主教耶稣会传教士在明末清初来到中国的时候，当时中国正在经历血雨腥风的改朝换代时期。明末的陕西农民起义将领张献忠几乎杀光了整个四川省的人，以至于今天的四川人都不是古代四川人的后代。当时，仅四川成都地区，大约八十万人口被张献忠部队杀得只剩下了八户人家；尸体堆积如山。张献忠当时还写了一个后世很著名的打油诗，传抄明末时期的中国各地，让所有听见这首所谓"诗"的人，都不禁胆寒。

张献忠狂妄地写道："天生万物以赐人，人无一物以回天；杀杀杀杀杀杀杀。"后来，满清八旗军队进关，也在江浙一带大开杀戒。清朝初年，由于四川人口被杀得荒芜人烟，才有了后来所谓"湖广填四川"的移民风潮。在中国历史上，这样的大规模人口灭杀时期，几乎发生在所有的改朝换代时期。据历史学家统计，中国历史上曾经发生过至少十三次大规模人口灭杀的战争灾难，以至于中国在每次灾难中都发生全国人口大规模减少的局面。当利玛窦、汤若望等第一批西方传教士在明末清初来华的时候，他们对当时清朝皇帝康熙的主要说词，就是基督教信仰会给人们带来和平与恩慈，并以当时快要进入近现代的欧洲的中世纪上千年历史为例。

然而，我们必须同样指出的是，在中世纪的欧洲，也的确存在着许多的弊端与缺陷之处。最主要的弊端就是在于，当基督教信仰在公元四世纪以前传遍当时的罗马帝国以后，君士坦丁堡的东方教会与罗马的西方教会，就都把圣经束之高阁，而使得普通百姓无法轻易地接触到圣经、深刻地明白基督福音的真义。其次，在天主教与东正教体系内，对于什么是基督的国度，并没有正确的、符合圣经的立场和观念；反而，基督教会与各地的国家政权的关系浑然一体；这又反过来进一步导致，教会内部神职人员的僵化和腐败现象层出不穷，以至于许多教会的整体的属灵光景变得慵懒惰怠、甚至许多地方的教会人员常常变得很虚伪、脱离了那真实而敬虔的真正信仰。

______________________________________________________

马丁路德时代之前的教皇们

在马丁路德之前，罗马教廷在佛罗伦萨的美第奇家族（即，所谓文艺复兴的诞生地）等等的奢侈之风影响下，腐败变得愈演愈烈。为了支撑罗马教廷的愈来愈庞大的财政，罗马教廷践行了一个极其谬误的行为，即贩卖赎罪券。罗马教廷声称，那些购买赎罪券的人就能够使自己的罪或是已逝亲人之罪得到救赎赦免。显然，任何一个熟悉圣经、明白耶稣基督救恩的人都知道，罗马教廷售卖赎罪券的行为是极其荒谬的。赎罪卷仅仅是罗马教廷的奢侈腐败之风的许多表现之一。

————————————————————————————————————————————————————

马丁路德的1517年

终于，罗马教廷的腐败已经积累到让许多人都无法忍受的程度。1517年，马丁路德正式宣告天主教的诸多教导与行为是谬误的，并大声呼吁对于基督教进行改革。马丁路德的呼声得到了许许多多人的响应。如火如荼的基督教改革与回归圣经运动正式开始。这些基督教改革运动催生了英国等许多地区的民主政治的发展，也催生了清教徒后来在北美的创建美国的伟大行为。1517年标志着中世纪的正式结束；从此，天主教在北欧和西欧等许多地区，逐渐走向式微。

————————————————————————————————————————————————————

丁道尔 **（顺便说一句，近年在港台翻译出版的《丁道尔圣经注释》与丁道尔本人并没有关系，而是在过去六十年中英国一些现代作者们所写的圣经注释书集）**

丁道尔与马丁路德大约处于同时期。丁道尔的时间比马丁路德稍微晚一点。当马丁路德把圣经翻译为德语以后不久，丁道尔也把圣经翻译成了英语。当时，在英国翻译圣经还是一件被严厉禁止的事情。丁道尔在早年时的年轻梦想就是，期望有一天，英格兰每一个人、甚至每一个犁地的农民都能够了解和明白圣经。最终，丁道尔被英国政府抓捕，并于1536年被判处死刑。在临死前，丁道尔所说的一个著名祷告是："主啊，求你开英王的眼睛。"

三年后，英王亨利八世突然心思翻转、下定决心，正式宣布，英国脱离天主教体系；并正式允许英文圣经被广泛印刷和出版发行。无论是当时的英文版"大圣经"还是后来的英国詹姆斯国王时期的、广泛流行于世的圣经KJV版本，都是在绝大部分程度上，基于丁道尔的英文翻译。

———————————————————————————

+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++

=======================

培根的《关于神圣之事的思索》（1597年）译文（选译）

=======================

关于上帝的工作与人的工作

上帝的大能之手，托着世上的万事；上帝所作的一切之工，都是美好与良善，都是出于圣洁和智慧。但是，人凭着自己的心思意念所作的一切工作，却尽是虚浮和愁苦。因此，我们的一切工作都应当建基于上帝的工作之中；这样，我们的汗水就会如同香膏的芬芳；并且，我们会在上帝那里得到安息；这样，我们的辛劳就会使我们的良知满足；我们在歇息和回顾我们的工作的时候，心里就会充满了安宁、自由与甜蜜。但是，如果人的工作是为了人自己的荣耀，那么，在人的工作中就会充满了困惑、迷惘、愚妄、冲突和纷争；而当我们回顾和反思人的这种为了自己之荣耀的工作的时候，就会看见，其中满含着怨言与愚蠢之事。

事实的确如此。人本身，就是上帝的作为和工作。然而，人若不以敬虔、热忱、纯洁的服事工作来顺服上帝，那么，人的一切凭着自己心思意念的工作，

就必然带来充满酸苦和苦毒的果实。

---------------

关于我们救主耶稣基督的神迹

“他所行的一切都甚好。”

马可福音7章37节：众 人 分 外 希 奇 ， 说 ， 他 所 作 的 事 都 好 ， 他 连 聋 子 也 叫 他 们 听 见 ， 哑 吧 也 叫 他 们 说 话 。

耶稣基督所行的一切事情都是良善之事。这真的令人赞赏、惊奇、感恩。上帝在创造世界的时候，他看着所造的每一样东西，所造的整个世界，都甚好。（而今，上帝的每一个神迹都是在人的心灵中使我们每一个信靠他救赎恩典的人成为新造的人）。上帝所作的一切事情，对人都充满了良善与恩惠。当年，摩西的神迹使得罪恶的埃及人面临灾祸（出埃及记7-12章）；以利亚的神迹使得天上不下雨（列王记上17章），并从天上降下火来灭掉那些狂傲罪恶的军士长（列王记下1章）；以利沙的神迹使得野地中的熊出来吃掉那些说恶语的年轻人（列王记下2章）；彼得的神迹使得信仰虚伪的亚拿尼亚倒地死亡（使徒行传5章）；保罗的神迹使得行法术的以吕马的眼睛变瞎（使徒行传13章）。但是，耶稣基督所行的神迹却并非如此。上帝的圣灵降在他的身上，仿佛鸽子的形状。当耶稣的门徒问基督，是否要从天上降下火来，灭掉那些

不愿意接受福音的撒玛利亚村民的时候，耶 稣 转 身 责 备 两 个 门 徒 说 ， 你 们 的 心 如 何 ， 你 们 并 不 知 道 （路加福音9章55节）。耶稣基督的心灵，正如同鸽子的温柔。摩西、以利亚、以利沙、彼得、保罗等人，是上帝的仆人；他们如同在禾场踏谷的牛，把干枯的草踩在脚下。但是耶稣基督却是上帝的羔羊；他来到世上，是为了挽救罪人。他的心里面没有躁怒，而是充满了柔和与谦卑。耶稣基督所行的神迹，都是为了人身体的益处，正如他的话语和教义，都是为了人灵魂的益处。人的身体需要食物，也需要医药；耶稣基督的神迹，使得那些渔民下网、网到了许许多多的鱼；他以神迹把食物赐给人；他把水变成了婚宴上的美酒；他使不结果子的无花果树枯萎（这也是对人的恩慈；因为人的生命与食物需要无花果树的果实）；他使五饼二鱼变成了许许多多的食物，甚至喂饱了五千人；他斥责风和海，使海上的风暴平息；他使瘸子、瘫子能够站起来正常地行走，使瞎子能看见，使哑巴能说话，使病人得到健康，使大麻风病人被洁净；他赶出那些附在人身上的污鬼、使那人的心灵不再疯癫、而是成为了正常清醒的人；他使死人复活。在耶稣基督所行的一切事情中，都充满了良善与恩慈，都是为了人的益处。

______________

关于"像蛇一样灵巧，像鸽子一样驯良"

马太福音10章16节："所 以 你 们 要 灵 巧 像 蛇 ， 驯 良 像 鸽 子 。"

“愚顽人不喜爱明哲的语言，除非你显明他心中的愚妄。”

对于一个内心愚顽、败坏的人来说，我们任何劝导和指教的语言都是没有效果的，反而会被他藐视；——除非，我们先要显明他心中的谬误、败坏、愚妄。这正如，我们若要医治一个人的伤病，就必须首先要研究他的伤口在哪里，病理如何，这样，我们才能够给他提供正确的医治之法。如果，一个人里面的心思意念败坏了，那么，他往往不能听进去正面的意见，不能分辨好坏，而是内心充满了偏见；因此，他常常会藐视别人的诚实与良善，常常会以为，别人的坦诚单纯是不谙世事、不明白事理的表现。所以，除非他能够看见自己内心的真实光景，看见自己心灵中的原则是多么败坏、愚妄、诡诈，否则，他就不会真正地明白，什么才是智慧的语言。

因此，我们应当“灵巧像蛇，驯良像鸽子”。“不要效法这个世界。只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良，纯全可喜悦的旨意。”（罗马书12章2节）

——————————

关于恩慈的高尚

你仇敌跌倒，你不要欢喜。他倾倒，你心不要快乐。（箴言24章17节）

若我们仅仅是爱那些爱我们的人，那么，我们就像是进行利益交换的税吏一样；这样的爱并没有什么稀奇。然而，我们对于仇敌的爱，则是基督律法中最重要的内容。这样的爱，是来自于上帝自己对我们的爱。在我们这样的爱之中，第一是包括了，若我们的敌人悔改，那么，我们就要饶恕和原谅他们。第二，即使是面对那些顽梗的敌人，我们的心里也不要被仇恨与罪恶所胜过。第三，我们不仅应当以忍耐、饶恕、原谅的态度对待我们的仇敌，而且，我们更应当尽力地对他们行良善之事。

在上述事情中，我们不仅需要有纯洁的恩慈之心，而且也需要有勇敢的态度，以及，智慧的头脑与心思意念。

真正的、崇高的恩慈之心，是谦卑的，而不是自傲、自义的；是为别人的益处着想；而不是以恶胜恶。当我们看见仇敌遭遇灾祸的时候，我们不要幸灾乐祸，也不要落井下石、不应当以复仇的心态看待他们；这样，才是最高尚的恩慈。

_______________

关于忧虑

马太福音6章34节：所以不要为明天忧虑。因为明天自有明天的忧虑。一天的难处一天当就够了。

我们不要把自己沉浸在世事的忧虑之中。我们对于世事的安排、思考，应当是适当的，而不应当毫无节制地挂虑、忧愁。否则，我们的忧心就既是无益的，也是对于上帝的亵渎和藐视。过分的忧虑，会压垮我们的心思意念，使我们失去正当的判断力；过分的忧虑，更会让人深陷一种认识的误区，误以为这个世界上的东西和事情具有永久性。所以，我们应当脚踏实地地活在当下，而不要整日为明天的事情而疲乏地忧虑。我们要想到，我们的年日是短少的；所以，我们要紧紧地抓住每一天，去尽力地行良善之事。我们不要为明天的那些莫须有的事情而毫无用处地忧虑，而应当在今日努力地把手上的每一件事情做好。对于我们面前的事情，无论是我们自身的一些具体事情，还是关乎他人、社会的公共事务，我们适当的、有节制的思虑是恰当的、必要的；但是，不要过分地、没完没了地、没有节制地忧虑。

有两种极端的人生态度。一种是，有的人对于世事毫无适当的思筹、谨慎的勤勉态度，而是盲目地把所有事情都误认为是出于上帝的旨意，而自己却消极不作为。这样的态度并非是在信靠上帝，而是在试探他。另一种是，有的人对于未来的思虑和忧愁非常多，没完没了、连绵不绝，以至于失去了对于上帝的意旨安排的信靠。这样的不恰当的忧虑，并不能把人带入勤勉的服事工作中去；这样的人生态度既不符合上帝的旨意，也不会得到他人的尊重。

______________

关于属世的希望

传道书6章9节：眼 睛 所 看 的 ， 比 心 里 妄 想 的 倒 好 。

我们的感官把客观世界的真实自然情况告诉我们；这使得我们的心思意念处于比我们自己的主观臆想与妄想要更好的状态。人的心思意念，总是会从感官所得到的具体知识基础上，进行一定的联想与总结，并根据现在的事情而对未来进行一定程度的预期与希望。但是，人们在心思意念中所作出的那些预期与盼望，却常常是错误的事情与观念。因此，质疑的态度有时会很有益处，因为它会激起人们认真勤奋的考察与思索的态度，并会增加我们的耐心。对于客观世界中的各样世事，我们都应当认真勤勉地考察，而不要鲁莽地、没有预备地，人云亦云。

在这个世界上，属世的希望本身，可能是一件好事，也可能是一件坏事。在这个世界上，属世的希望越大，失望也越大。当所希望的世事没有发生的时候，人们心中就会充满了失落感。这种情况下，人们一开始还不如什么属世的希望都没有，这或许反而更好。有时，在这个世界上，当人们遇到意外的惊喜的时候，心中会充满巨大的喜悦与幸福。对于世事，人们做好最坏的扎实打算，要比空泛的、轻轻忽忽的、盲目的属世希望更好。许多世人，沉浸在妄想和许多主观臆想的错误观念中；对于过去的事情，他们心中没有感恩；对于现在的事情，他们没有勤勉认真的态度。他们沉浸在自己的奇思幻想之中，却不愿意谦卑地、脚踏实地地、实事求是地面对现实。我见日光之下的世人，常常聚在一起，彼此空谈，却没有真实的努力和行动；他们离成功甚

远。这种慵懒懈怠、充满主观臆想和妄想的思想状态，在人类中蔓延，就像是一种恶性的传染病一样。

但是，你或许会问，当人们面对前途迷茫的时候，对未来充满信心、而不是充满质疑，从而内心能够有安宁和平静，这难道不好吗？

当然，我承认，人们对于未来之事的信心和把握，可以是一件好事，并且，人们能够从中得到勇气和动力；但是，我要指出的是，盲目的自信与乐观，却是一种软弱的、不负责任的、懦夫的表现。我们应当以清醒的、冷静的态度，面对事实，实事求是，根据当前的一切情况与可能性，采取最好的策略、来勤勉地应对所有的事情；我们的行动应当是智慧的，应当是出于谨慎的、认真细致的调查研究与思考。我们对于世事的希望，应当是有限的，是谨慎、谨守、儆醒的；这样，我们才可能更加接近成功。我们对于未来世事的希望，不应当建基于轻轻忽忽的、盲目乐观的、没有深思熟虑的心态基础之上；——正是那样的错误心态，才常常会使世人的心思意念轻浮徜徉，充满了主观臆想、奇思幻想、妄想，如同“墙头草、随风倒”一样。

我们一切盼望的焦点与根基，应当是在那属天的生命、属天的国度之中。而另一方面，在这个世界上，在一切世事之中，我们的感官、认知、思想，越客观冷静，越没有各种臆想、妄想、奇思幻想、轻浮徜徉，——越实事求是，对于我们的心灵与灵魂来说，就越好、越有智慧。

世事以及此世的生命，是渺小而短暂的，因此，我们不要在世事之中进行人

为地夸大，更不要进行主观臆想、妄想、奇思幻想。

————————

关于虚伪的信仰

“我喜爱怜恤，不喜爱祭祀”

何西阿书6章6节：我喜爱良善（或作怜恤），不喜爱祭祀，喜爱认识神，胜于燔祭。

马太福音9章13节：经上说，我喜爱怜恤，不喜爱祭祀。这句话的意思，你们且去揣摩。

许多信仰虚伪的人，常常会吹嘘自己在上帝面前是多么敬虔。他们所自我吹嘘的事情，往往是一些形式主义的事；那些事情，外表看起来很光鲜华丽，看似很圣洁；但实际上，在他们的内心深处，并没有真诚信仰中所应有的热忱渴望与深挚情感。因此，让那些信仰虚伪之人显出他们内心真实光景的事情，就是——让他们去帮助世上的孤儿与寡妇，去救助那些身处贫困与苦难之中的世人。

人如果甚至不爱那自己所能够看见的弟兄，那么，又怎么会真诚地爱那所不能见的上帝呢？

还有一种自欺欺人的虚伪信仰者，自认为专心灵修、专心祷告、与上帝很亲近；但是，他们却罔顾对世人所应尽的道德职分，罔顾对于邻舍所应有的恩慈之心。他们就像一些修道院中的修士们一样，专注于所谓自己的“灵修”世界里面，却不愿意以勤奋和努力的心，对世人行良善恩慈之事。固然，祷告的职分是好的、是重要的；我们也的确不应当被世事所牵挂，而应当把心思意念专注于属天的盼望之中；——但是，那些自欺欺人的虚伪信仰者，却也会常常在外表上看似如此；——他们的内心中，并没有真诚的信仰与真挚情感，更没有信仰之中的热忱；他们所作的一切，都不过是伪装而已；他们把自己躲藏在那些虚伪光鲜的外表形式主义借口背后，却实际上慵懒懈怠，对于世人与世事，毫无恩慈良善的态度与心志。因此，从一个人是否愿意尽力地对世人行良善之事，我们能够看出，在他的内心世界里，是否有敬虔而真挚的信仰。

相反，那些不信靠上帝的、没有信仰的人，则会处于另外一个极端。他们假装对人恩慈、诚实、道德，但是，他们的心中却充满了对于上帝的亵渎和背离。

————————————

关于欺骗者

哥林多后书5章13节：我 们 若 果 颠 狂 ， 是 为 神 。 若 果 谨 守 ， 是 为 你 们 。

这句话，是对于一个在上帝面前的、信实的服事者之生命的真实表述。当他面对上帝的时候，他的内心充满了热忱、真情、饥渴、盼望、火热的情感；在上帝那里，他得到无尽的安慰；他把心中的一切苦痛、叹息、哀求、祈愿，都倾诉在上帝的面前。但是，当他面对世人的时候，他的言语行为和态度中，则充满了温和、温柔、冷静、节制、适宜的情感。正如保罗所说："向 软 弱 的 人 ， 我 就 作 软 弱 的 人 ， 为 要 得 软 弱 的 人 。**向 什 么 样 的 人 ， 我 就 作 什 么 样 的 人** 。 无 论 如 何 ， 总 要 救 些 人 。（哥林多前书9章22节）"

而那些信仰虚伪者、欺骗者们却不是如此。他们在教会中，在人群面前，表现得非常火热、慷慨激昂，仿佛有圣洁、热忱、真挚的信仰一样；但是，如果我们能够仔细观察他们独处时的表现，如果我们看见他们单独一人时的心理状态，我们就会发现，他们不仅在上帝面前是冷漠的、没有真挚的信仰情感，而且，心中有着许多苦毒与罪恶的心思意念。因而：——"他们在上帝面前谨守、冷淡，在世人的面前却把自己伪装表演得看似有着热忱的信仰。"

—————————————

关于几种欺骗

提摩太前书6章20节:提 摩 太 阿 ，你 要 保 守 所 托 付 你 的 ，躲 避 世 俗 的 虚 谈 ， 和 那 敌 真 道 似 是 而 非 的 学 问 。

在人的思想与言语中，有三种常见的谬误和欺骗形式。第一种是，言语词汇上的虚浮、没有意义的诡辩、象牙塔式的虚谈、没有实际含义的文字游戏。第二种是，许多虚浮的、卖弄的、主观臆想的、奇思幻想的、光怪陆离之事。这些虚浮的事情和概念，把人的心思意念带入许多误区，就如许多关于怪力乱神的发明与瞎编乱造的、光怪陆离的神话传说一样。第三种是，许多貌似高深的、神秘主义的、所谓寓言性的，但却实际上毫无意义的理念体系。

上述第一种谬误，把人的思想缠绕在许多虚浮陷阱之中。第二种谬误，使人的心思陷入无边无际的臆想的网罗。第三种谬误，虽然貌似高深，但却是故弄玄虚，使人的心思更加迷乱，更加远离真理。

____________

关于无神主义思想

诗篇14篇1节：愚 顽 人 心 里 说 ， 没 有 神 。

第一，请注意，圣经在这里说的是，“愚顽人在心里说”，而不是“愚顽人在心里想”。换言之，即使是愚顽人，也并不在心底深处、在良知深处，真的坚定地认为，这世上没有神。他只是在自己败坏的内心中，在自己腐烂、罪恶、堕落的心思意念中，拼命地、竭力地试图要自己说服自己，让自己误以为，在这个世界之上真的没有上帝。

他的内心是矛盾的；他的心灵与头脑就好像是两个不同的主体；他的良知与心灵就好像是分裂的；因此——与其说他是在心里“认为”没有神，不如说是他在心里自欺欺人地“说”：没有神。

第二，另外，我们也应当注意，圣经在这里所说的是，“愚顽人在心里说”，而不是“愚顽人在嘴上说”。换言之，他并非是十分自信的，而且，他似乎也不情愿让别人知道自己心里的这种想法；因为他自己在良知中也可能知道，在公开的场合下否认上帝，否认信仰的巨大价值，是一件很糟糕、会被人鄙视的事情。

第三，圣经在这里所说的是：这样一个否认上帝的人，是一个“愚顽人”。的确如此。这样的人，不仅看不到那些属灵的、属天的、关乎道德与隽永意义之事，看不到那些超越生死、指向永恒的事情，而且，这样的人甚至没有属世的智慧。我们如果仔细观察、研究、分析那些无神论者们的思想，就会发现，他们的言论思想都往往是轻浮的、嘲讽的、傲慢的、无知的、虚浮的。

在他们的言语行为与思想之中，没有深刻的智慧，更没有道德的隽永价值。

在社会、政治、经济等事务中，如果我们观察和思考那些政治家、有社会影响力的人士们的言行，就会发现，那些真正智慧的、伟大的政治家、社会活动家等等，一定在内心深处有着深挚的敬虔信仰以及对于上帝的意旨安排的深深信靠。相反，那些凭靠己力、凭借世人、自以为义的政治家、社会活动家等等，则是愚顽、虚伪的；他们并不能成就什么伟大的事业。

最后，我想要大胆地指出，在自然哲学中【译者注，即我们今天所说的科学】的肤浅的、浅尝辄止的研究，或许会把人的心思意念引向无神主义观念；但是，当自然哲学研究进入深层次领域的时候，就会把人的心思意念引向对于上帝的敬虔信仰。无论从哪一个角度、哪一个层面而言，无神主义思想都充满了愚顽与无知的心态；他们正如那个"在内心说没有神"的愚顽人一样。

————————————

关于异端

马太福音22章29节：耶 稣 回 答 说 ， 你 们 错 了 。因 为 不 明 白 圣 经 ， 也 不 晓 得 神 的 大 能 。

这句话是对于一切异端思想的最根本性反驳。所有异端与谬误思想的背后，都是由于两个原因：对于上帝之大能的无知；以及，对于上帝之话语、启示、旨意、对于圣经的无知。上帝的旨意完全地显明在圣经之中，因此，我们就应当勤勉地查考和习读圣经。上帝的大能也显明在他的创造之工中；从中我们能够看见上帝的无远弗届的能力、智慧与良善。因此，真正的信仰，一定既不是迷信，也不是无神主义。

迷信主义的思想中充满了许多异端和谬误。他们并不明白上帝的大能、智慧、与旨意。无神主义的思想中则充满了许多对于上帝的亵渎、无知与愚顽。

迷信主义者们看不到圣经中的启示之光；他们随从那些人间的传统和光怪陆离的传说；他们堕入没有事实根据的、扭曲的、迷思的、虚假的、奇幻的、充满疑惑的、臆想的、怪诞的网罗之中；他们并不认识真正信仰中的真理。

无神主义者们则背叛上帝的大能，悖逆上帝的旨意。他们不相信上帝的智慧、全能、全知；他们不相信，在上帝凡事都能；他们对上帝毫无信靠之心；他们没有敬虔的信仰与心灵。无神主义的谬误与毒瘤，比任何其它异端都更加顽梗、可憎；他们藐视和诋毁上帝的大能。他们面对一个不能自我生成的世界，但却不愿意归荣耀于神，不愿意寻求他、倚靠他。在他们的心灵深处，没有饥渴慕义的盼望。

_______________

关于教会与圣经

诗篇31篇20节：你必把他们藏在你面前的隐密处，免得遇见人的计谋。你必暗暗地保守他们在亭子里，免受口舌的争闹。

在这个世上，在上帝的基督教会之外，在充满了罪性的世人中间，总是会有没完没了的、无尽的口舌争闹。因此，我们不要使自己陷于其中，而是要在教会中儆醒地持守圣经、持守真理。这正是基督教会合一的真正根基所在。

在神的至圣所中，有约柜；约柜中有十诫律法的石版；神的会幕，正是为了要使以色列民谨慎而持守地保管好约柜，并真诚而谦卑地顺服那十诫律法。

同样，我们应当谨慎、儆醒、勤勉地保管好圣经；这圣经是交托给基督教会的、上帝的话语旨意和启示。这正是那圣经旧约中的会幕、圣所、至圣所、约柜、石版等等所预表的——基督的救恩、上帝的话语、神的教会。

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

++++++++++++++++++++++

____________________________________________________________

圣思录与现代科学的诞生

弗兰西斯·培根的著作《关于神圣之事的思索》（或称《圣思录》）发表于1597年；23年后，培根发表了著名的《大变革与大复兴》之《新方法论》。《圣思录》虽然仅仅是一本小册子，但对于许多十七世纪、十八世纪、十九世纪的基督徒思想家们有深刻的影响，以至于它在后世被多次重新印刷、多次再版，甚至在今天的二十一世纪仍然在出版发行。

该书与23年后的《大变革与大复兴》一书有着深刻的关系。在上面选译的内容中，我们能够看到，培根已经开始思考：——自然哲学中的一些重要问题与原则，以及，关于研究自然世界的意义与方法。

（1）一个基督徒的信仰若是真诚而敬虔的，那么，他就不应当把自己关在象牙塔里面、不问世事，而是应当尽力地对世人行恩慈良善之事。（2）一个人在上帝的面前若是信仰热忱而真诚的，那么，他就应当以热忱火热的情感面

对信仰，并以冷静、柔和的态度面对世人与世事。（3）一个人只有投身于服事上帝的事工中，而不是试图增加自己的荣耀，才能真正做出良善的工作。等等。——这些思考，对于现代科学的诞生，都有着重要的、决定性、划时代的意义。

————————————————————————————

观念的影响

在培根的思想中最重要的一个观念就是，人应当破除那些出于世人自己心思意念的、谬误的、主观臆想、奇思幻想、无意义的文字游戏、虚浮概念、等等，而应当谦卑谨慎、实事求是地，客观看待自然世界。并且，研究客观自然世界的目的，是为了归荣耀于神，并以恩慈和热忱的态度，怜恤、帮助世人，医病救贫。培根的这个划时代的重要观念，对于现代科学的诞生，具有着重大的决定性意义。

————————————————————————————

方法的影响

在科学方法上，培根的影响也极其深远。正是培根指出了，自然哲学的研究

方法不应当建基于人的主观臆想，而应当建基于，仔细、谨慎、严密的客观实验观察、数据分析等等。培根发表的系列著作中的这些论述，即使对于今天的科学研究来说，也具有重要的指导意义。

——————————————————————————————————————————————

动机的影响

更重要的是，培根犀利地指出了，在科学研究背后的真正动机，应当是什么。正如我们在上面《圣思录》选译文字中所看到的，培根痛切地指出了，一个真正敬虔信仰的人，应当怎样活在这个世界上。一个真正敬虔的信仰，应当时时刻刻渴慕上帝的荣耀，并时时刻刻地关切世人的境遇，愿意真心地、竭尽全力地，对世人行一切良善之事。科学的最重要两个动机就是，归荣耀于上帝，并以怜恤的心志对待一切世人。科学给人类带来的最大果实之一，就是在医病救贫上，做出了极其重大的、无远弗届的贡献。

——————————————————————————————————————————————

目的与意义的影响

正是培根等现代科学开启者们所作出的真切呼吁，使得西方各国政府与全社

会人民都认识到科学的巨大意义与重要动机，并愿意以全社会的智力资源、物资资源、等等，来大力支持科学的研究与技术的发展。这一点，对于现代科学技术的爆炸性发展，具有至关重要的意义。

_______________________________________________________

我们为什么要进行科学研究：——归荣耀于上帝，并把利益与福祉带给世人，医病救贫。

_______________________________________________________

科学研究的本质、目的、意义在于什么：——科学研究的本质在于，人以对于上帝的信仰为中心、为出发点，去探索宇宙自然中事物的现象与规律；以敬虔而热忱的信仰，去客观冷静地看待世事，并以真诚的心帮助世人。

_______________________________________________________

科学研究的本质、目的、意义不在于什么：——科学研究的本质不是在于，去宇宙自然世界中探寻人生与信仰的终极真理。恰恰相反，关于人生与信仰的终极真理，只能是、必需是来自于那创造宇宙天地与世人生命的造物主自己的启示、话语和旨意。这样的关于信仰与人生的终极真理，正是科学研究

的出发点与根基，是现代科学之所以能够诞生的关键所在。

——————————————————————————————————————————

====================

——————————————————————————————————————————

培根的深刻影响意义

因此，从现代科学思想体系与方法论哲学本身的诞生而言，培根等人的系列著作，是现代科学之开启过程中最重要的催生力量。正是培根的思想，使世人认识到，"知识就是力量"；正是培根的思想，使人们明白，——什么是科学；科学研究中常见的谬误与阻碍是什么；科学的动机、目的与意义等等，究竟是什么。

——————————————————————————————————————————

培根与哥白尼影响意义的比较

哥白尼的时代，与马丁路德、丁道尔等人大约同时代，比培根的时代早大约七十年。哥白尼所提出的日心学说，使人开始认识到：——罗马天主教的无知，以及，天主教所秉持的、那些与圣经并没有什么关系的、古希腊罗马亚里斯多德与托勒密这些人的宇宙论等观念，可能是错误的。

然而，培根的更大贡献则在于，从认识论、哲学、基督教信仰的高度，深刻地、一针见血地指出了，亚里斯多德与托勒密的谬误，根源究竟在于什么。在本书下一章中，我们将要继续介绍培根的《大变革与大复兴》之《新方法论》中的重要核心要点。这些要点，深刻地指出了那种建基于主观臆想的世界观体系，究竟错在什么地方，根本错误原因在于什么。培根的这些从圣经与基督教信仰原则出发的深刻思考，给后世的思想家们、科学家们以巨大的启迪，对他们产生了重要的影响。从而，在培根著作发表七十年后，牛顿、波义耳等人开启了现代化学、现代物理学等等的里程碑。而且，因着培根等人的深刻有力的影响，英国皇家科学院等重要科学研究机构开始建立；人类进入了——社会大规模协作，科学家们大规模合作研究、交流科学思想、共同促进科研爆炸性发展的新时代。

———————————————————————————————————————————

哥白尼使人看见罗马教廷的无知；哥白尼是打破教廷知识权威的人

然而，哥白尼的贡献仅仅是在天文学的一个具体基础问题上的贡献。相比之

下，培根等人则是开启并搭建了现代科学思想体系与方法论框架的人。培根等人为后世的科学技术发展描绘出了清晰的、令人信服的、影响深远的路线图。这样的影响，反映在千丝万缕的事情上，反映在许许多多的方面，反映在我们现代人今天的无数生活细节之中。无论是飞机、火车、汽车、还是任何一样现代科学技术发明与进步，都得益于十七世纪初叶所诞生的、这样的思想体系与方法论框架。

---

培根等人是引领现代科学开创者的人

培根、波义耳、牛顿等人，在十七世纪对于人类的发展做出了巨大的划时代贡献。他们的思想，正是来自于圣经的影响。在他们所处时代的一百年之前，马丁路德等人所引领的基督教改革与回归圣经运动开始风起云涌。基督教改革运动使得圣经被翻译成德语、英语等人民大众的语言，而不是像天主教拉丁语圣经那样被束之高阁、只有人口中少数的学者与神职人员才能够阅读。圣经的翻译、广泛印刷发行出版，使得欧洲各国的普罗大众第一次开始真正系统性地明白基督教信仰的真意与精髓，真正明白耶稣基督的救赎恩典。这样的信仰复兴运动，极大地促进了培根等基督徒思想家们开始认真地反思哲学、尤其是自然哲学的本质、意义、目的、与方法论。这些基督徒思想家们的著作，以及他们建基于圣经的思索与反思，深刻地影响了后世的许多人，从而使得那些后世的人们谦卑诚实地、俯下身来、低肩负重、实事求是地认真研究和观察这个世界，并从中得到关于现象与规律的知识，更用这样的知识来造福世人、造福整个人类。在这个过程中，有无数的人付出巨大的代价、

努力、汗水、甚至鲜血和生命；在这其中，有无数的可歌可泣的真挚信仰故事。

这正是为什么，现代科学得以诞生于基督教信仰的文化土壤之中。

———————————————————————————————————

哥白尼与培根两者之间的异同

哥白尼的日心学说是从反面的角度、在一个具体的问题上，指出了天主教所秉持的古希腊罗马亚里斯多德托勒密等世界观体系中，可能存在的错误；从而打破了天主教在世界观、自然哲学方面的看似牢不可破的权威。

而培根则是从思想体系与方法论的层面上，从自然哲学的层面上，指出了：——天主教的那些错误究竟根源在于什么，以及，我们究竟应当怎样去研究和认识自然世界，以及，这样所作的努力，在本质层面上，究竟是为了什么动力、动机、目的与意义。关于这个问题，我们会在下一章中，继续进行简要的叙述。



# 第九章

## 《新方法论》与四大“偶像”

———————————————————————————————————

### 内容简介与相关英文资料翻译

由于培根并没有完成他所预想的《大变革与大复兴》一书的主要部分，因此，1620年出版的《新方法论》即成为该书流传于后世的主要内容。在《新方法论》的序言中，培根写道，该书的主旨是，怎样能够正确地解读自然世界。在培根时代以前，学术界的学者们常常是依赖于主观臆想的观念，而不是对于自然世界的认真研究观察，来认识和解读自然世界。

培根在书中指出，亚里斯多德的经典《方法论》更多地是关注人自己的思想，而不是关注对于自然世界的真知。培根在书中强调，归纳法哲学对于认识和解读自然世界的重要性。

培根《新方法论》第一卷的主要部分，就是集中于阐述：破除培根所说的"人类思想观念中的偶像"。这些偶像即是，人们对于世界的现象与规律的错误性的认识和假设。这些错误性的认识和假设，往往是来自于那些所谓权威的古代学者，例如亚里斯多德和柏拉图。培根总结出，在人类的思想中有四大偶像，分别是：（1）集体思维，（2）个人偏见，（3）过于依赖言词本身，（4）从所谓权威学者那里得到信息。

上述"偶像"，如果没有受到应有的质疑与批判，那么，就会构成对于科学进步的严重阻碍。

在《新方法论》中，培根希望找到，在（1）人类的感官、实验、观察等等，与（2）常常会产生谬误的人类思想过程本身——之间的正确平衡。在培根时代以前，自然哲学中充满了三段论式的、主观臆想的观念体系；学者们根本

不注重谦卑谨慎、认真仔细的观察研究本身。

在古希腊罗马哲学体系中受到高度强调的三段论逻辑，是一种演绎逻辑的思维形式。它从一些一般化的逻辑陈述开始，把这些一般性陈述应用于一些具体的事例，并从中得出关于该具体事例的所谓正确性阐述结论。在培根看来，这是一种非常粗糙、充满谬误的逻辑思维体系，因为世人常常对于那些一般性逻辑陈述各有不同的理解，因而，从三段论逻辑所得出的结论，往往是充满了主观臆想的观念，根本不符合客观事实。

在《新方法论》第二卷中，培根重点阐述了归纳法哲学的重要内容与重要意义。培根所提出的归纳法哲学是指，科学家们应当以实验和观察去验证一些小规模的、具体的假设与陈述，然后，把这些小规模的、具体的论述，举一反三，推广到更大规模的、更一般性的假设与陈述，并用更加多样的实验与观察来验证这些对于自然世界的解读。

在归纳法哲学中，自然科学家们所面对的对象，是真实的、客观的自然世界中的问题，而不是人类自己闭门造车、主观臆想的那些谬误性概念。相比于培根所提出的归纳法哲学，在古代人类的那种象牙塔式的、主观臆想的观念世界里面，学者们、科学家们、思想家们过分地依赖于言词本身，以至于，到最后，他们的所谓思想，不过是一些幼稚和谬误的文字游戏而已。

为了举例说明归纳法哲学，培根以对于“热”的研究为例。在书中，培根列出了关于“热”的所有已知形式。他画出了一个表格，称为“关于热的形式列表”。

培根还从反面来思考关于热的问题。他列出了所有与热无关的领域和事例。为此，他画出了另一个表格，称为“与热无关的形式列表”。最后，他把这两个表格的相关信息合并到一起。从中，培根分离出那些与热相关度最高的事例，并指出，这样的方法可以帮助科学家们主动性地设计实验、观察实验、研究实验，从而得出人人皆可重复观察验证的科学知识。

培根犀利地、一针见血地批评到，在当时的时代，以及培根之前的时代，自然哲学家们、或科学家们，过分地依赖于思想中的实验，而不重视现实的、操作性的、客观性的实验。培根用很多事例指出，人类自己的思维过程常常是充满谬误的；而另一方面，世人如果谦卑诚实、认真仔细，那么，就会在物理实验室中得出许多令人惊讶的发现成果。因此，科学家们必须以现实世界中的实验与观察，作为他们获取知识的基础。

为了说明这一点，培根以自己的显微镜实验为例指出，人们通过显微镜所得到的关于世界的知识，是世人不可能通过闭门造车的思想所能够得到的。

培根强调，人们关于物理学、化学、生物学等等的知识的获取，不应当通过那些基于虚浮言词的逻辑辩论，而应当通过谦卑诚实、认真仔细的实验设计、实验观察、实验数据分析和归纳演绎等等。

______________

关于人类思维之中的"四大偶像"

培根指出，在人类自己的头脑中，存在着一些人为制造出来的阻碍；这些所谓偶像，严重地误导了人类的思维方式，以至于使得人无法正确地获得关于客观世界的真知。在1620年以前的著作中，包括1597年的《圣思录》中，培根都曾经提到过关于这些重要阻碍因素的反思。在1620年《新方法论》中，培根系统性地总结了这四大偶像。

第一，关于"集体思维"的偶像

在人类思维本质中，有一种根深蒂固的东西，即关于集体思维的谬误。世人虽然知道，我们对于客观世界的认知来自于我们的感官观察与认识，但是，在实际生活中，人们的几乎所有观念都是建基于人自己的主观臆想观念，而不是建基于对宇宙世界本身的实事求是、认真细致的观察。

培根指出，人们的这些主观臆想观念，往往是人云亦云，是出于人自己的奇思幻想、或是简单的望文生义，而不是在客观世界中的真实验证。例如，在天文学史上，人们常常人云亦云地认为，行星的运行轨道是标准的圆形轨迹。

第二，关于"个人偏见"的偶像

除了人类整体常常在思维活动中会犯很多错误以外，在每一个人自己的心中，也存在着许多偏见、谬误的角度，以至于，人们无法正确地得到关于自然世界的真知。这种个人偏见所导致的谬误，与每一个人的教育背景、人生经历、个人角度、所阅读过的书籍、所受到过的影响、所形成的固有意见，等等，都有着很大的关系。因而，人们的心灵和头脑，都无法完全地做到客观公正。

这些因个人偏见所产生的谬误，在每一个人的身上都会有不同的表现，并与每一个人的人生经历都有着千丝万缕的联系。不同的教育背景会导致人们按着不同的既有观念和不同的方法来处理事务、看待世界。而这些个人偏见又会反过来进一步强化那些思想哲学中的谬误。

为此，培根举例说道，在亚里斯多德的哲学体系中，亚里斯多德把自然哲学（即，对于客观自然世界的认知）完全地变成了他的逻辑论的奴隶。

第三，关于“言词依赖”的偶像

在人类社会中，人们通过语言、言词来互相沟通思想与观念，正如同人们在市场上通过语言来进行商业贸易、合伙经营活动等等一样。

当人们进行语言交流的时候，那些语句和词汇本身，似乎变成了真理，以至于，这些语句和言词变成了人们认知客观世界过程中的重要阻碍力量。而且，在那些语句和词汇中，常常充满了许多模棱两可、含糊其辞、自相矛盾的谬

误。它们构成了人类思想中的枷锁，包围着人的心思意念，使得世人无法在内心中谦卑下来，实事求是地面对客观世界中的事实。

在培根看来，“言词依赖”这个偶像，是人类思想谬误中所有的偶像中，最为微妙、最不易被人所察觉的一个重要错误根源所在。人类通过言词而进行的理性思考非常危险、非常容易犯错误，正是因为，人们在使用言词的时候，往往非常不谨慎；那些言词本身的涵义常常是模糊不清楚、没有精准定义的，并会导致诡辩、产生错误的推论、造成混淆，等等。

关于“言词依赖”这个偶像，培根列出两种例子。

第一个例子是，人们常常从一些错误的理论中抽取出一些言词，例如“金木水火”，或是“初动者”。相对而言，这些错误更容易被分辨，因为它们可以很容易地被追溯到错误的源头。

第二个例子是，人们常常从一些不准确的抽象思维中总结出一些言词。例如，“土”是一个很模糊的概念词汇，其中包含着很多不同的涵义，以及一些很成问题的观念认知。人们在思维活动中，常常很不谨慎地、模棱两可地使用这些言词，从而在错误的思想观念中，离真理越来越远。

第四，关于“权威学者”的偶像

在人类的思想领域，那些所谓的著名文人哲士们的著述，以及充满了谬误的法则、理论，常常成为人思想中的偶像和枷锁。这些谬误，就像是人们在剧院中看戏一样，面对着的是，许许多多的虚构、演戏、臆想、闭门造车、背离事实的胡言乱语。人们用自己的臆想，给自己构造出一个虚幻的、谬误的世界，却罔顾事实，没有一颗谦卑地寻求真理的心灵。

上述偶像，普遍地表现在人类的思维活动中；表现在亚里斯多德的诡辩逻辑式的自然哲学中；表现在柏拉图的迷信哲学中；等等。

————————————————————————————————————————————————————————

———————————————

————————————————————————————————————————————————————————

知识就是力量

培根留给后世的一句最著名的话语，就是这一句："知识就是力量（权柄）——Knowledge is power"。培根在著作中指出，——这个世界是上帝所创造的；人是按照上帝的形象和样式被造的；人本是上帝的儿女，上帝是我们的

天父；因此，人是这个自然世界的管家，也是这个自然世界的解读者。人管理这个自然世界的一个重要方式与内容，就是正确地获得关于自然世界的知识；在这个知识本身之中，就包含着“权柄”的力量；正是以这样的知识，人们能够医病救贫，以恩慈博爱之心对待世人。

——————————————————————————————————

培根出版书籍的封面，是那句著名的但以理书的预言

当年，培根在初版书籍的封面，专门写上了这样一句圣经中著名的预言：（但以理书12章4节）“必 有 多 人 来 往 奔 跑（ 或 作 切 心 研 究 ）， 知 识 就 必 增 长 。”

培根说道，让我们为了敬虔的信仰，为了世人的益处，为了上帝的荣耀，一同来切实努力地，认真地研究和观察这个世界，增长我们的知识，造福于世人，归荣耀于上帝。

——————————————————————————————————

培根思想总结

培根虽然自己不是一个现代意义上的科学家，因为他本身并没有什么具体的科学发现和技术发明，但是，作为一个虔诚的基督徒，作为一个伟大的思想家、哲学家，他的著作却对当时以及后世产生了深刻的影响。他的思想可以说是对于牛顿、波义耳等一大批现代科学开启者们而言的最主要启蒙力量。培根的思想，奠定了现代科学之开启的坚实基础，回答了我们为什么要认识自然、研究科学的根本目的的问题；培根所提出的实事求是地研究科学的精神，为现代科学技术的爆炸性发展，描绘出了清晰的路线图。如果用一句话来总结培根思想的精华，那就是，培根在圣经里耶稣基督的话语中所受到的启发；培根说道："只有像小孩子那样的心，才能进入天国；同样，只有像小孩子那样的心，才能认识这个世界。"事实上，这句话正是现代科学之起源的思想精髓所在；这句话也正是回答了，为什么，在培根以前的时代，人类从未能够系统化地、深刻性地认识客观自然世界的现象与规律。

__________________________________________________________

只有像小孩子那样的心，才能进入天国；同样，只有像小孩子那样的心，才能认识这个世界

在培根时代以前，人类之所以不能够系统化地、深刻性地认识客观自然世界的现象与规律，之所以无法有爆炸性的科学与技术的发展，正是因为，在人类的思想活动中，存在着许多人为的谬误、人为造成的思想枷锁。这些思想枷锁的本质正是在于，人在内心中自高自大，没有谦卑诚实、秉公行义、实事求是的态度，而是以自己的臆想为思想观念的中心。从本质上说，这正是

因为，人在生命与心灵的深处，充满了罪性，从而在心灵中背离了那创造宇宙天地与世人生命的主。敬畏上帝，是人智慧的开端。罪人常常被自己的愚妄所蒙蔽。罪人最大的敌人，就是他自己；因为他在心灵中犯罪，戕害自己的灵魂。

==================================================================

============================================

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

第十章

麦子与稗子的故事

——————————————————————————————————————————————————————————

圣经相关经文引述以及马太亨利注释

马太福音13章24-52节：

13:24 耶稣又设个比喻对他们说，天国好像人撒好种在田里。
13:25 及至人睡觉的时候，有仇敌来，将稗子撒在麦子里，就走了。
13:26 到长苗吐穗的时候，稗子也显出来。
13:27 田主的仆人来告诉他说，主阿，你不是撒好种在田里吗？从哪里来的稗子呢？
13:28 主人说，这是仇敌作的。仆人说，你要我们去薅出来吗？
13:29 主人说，不必，恐怕薅稗子，连麦子也拔出来。
13:30 容这两样一齐长，等着收割。当收割的时候，我要对收割的人说，先将稗子薅出来，捆成捆，留着烧。惟有麦子，要收在仓里。
13:31 他又设个比喻对他们说，天国好像一粒芥菜种，有人拿去种在田里。
13:32 这原是百种里最小的。等到长起来，却比各样的菜都大，且成了树。天上的飞鸟来宿在他的枝上。
13:33 他又对他们讲个比喻说，天国好像面酵，有妇人拿来，藏在三斗面里，直等全团都发起来。
13:34 这都是耶稣用比喻对众人说的话。若不用比喻，就不对他们说什么。
13:35 这是要应验先知的话说，我要开口用比喻，把创世以来所隐藏的事发明出来。
13:36 当下耶稣离开众人，进了房子。他的门徒进前来说，请把田间稗子的比喻，讲给我们听。
13:37 他回答说，那撒好种的，就是人子。
13:38 田地，就是世界。好种，就是天国之子。稗子，

**就是那恶者之子。**

**13:39撒稗子的仇敌，就是魔鬼。收割的时候，就是世界的末了。收割的人，就是天使。**

**13:40将稗子薅出来，用火焚烧。世界的末了，也要如此。**

**13:41 人子要差遣使者，把一切叫人跌倒的，和作恶的，从他国里挑出来，**

**13:42 丢在火炉里。在那里必要哀哭切齿了。**

13:43那时义人在他们父的国里，要发出光来，像太阳一样。有耳可听的，就应当听。

13:44天国好像宝贝藏在地里。人遇见了，就把它藏起来。欢欢喜喜地去变卖一切所有的买这块地。

13:45 天国又好像买卖人，寻找好珠子。

13:46遇见一颗重价的珠子，就去变卖他一切所有的，买了这颗珠子。

13:47 天国又好像网撒在海里，聚拢各样水族。

13:48网既满了，人就拉上岸来。坐下，拣好的收在器具里，将不好的丢弃了。

13:49 世界的末了，也要这样。天使要出来，从义人中，把恶人分别出来，

13:50 丢在火炉里。在那里必要哀哭切齿了。

13:51 耶稣说，这一切的话，你们都明白了吗？他们说，我们明白了。

13:52 他说，凡文士受教作天国的门徒，就像一个家主，从他库里拿出新旧的东西来。

【【【马太亨利圣经注释】】】

+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

24-43节

在这些经文中，我们看见，I。基督给出了另一个原因，为什么要设比喻（34、35节）。基督用比喻来讲述这些事情，因为神国奥秘完全显明的时间还没有到来。基督用比喻来向人们讲述天国的事情。1.他所讲述的，是创世以来所隐藏的奥秘。福音的奥秘，隐藏在神里面，隐藏在神的旨意和命令里面——从创世以来（以弗所书3章9节）。比较（罗马书16章25节）（哥林多前书2章7节）（歌罗西书1章26节）。自从创世以来，福音就隐含在预表和影儿中；现在，实质已经来到，那些影子就被去除了；那些隐秘的事情，现在成为了向我们启示的事情，属于我们和我们的子孙（申命记29章29节）。2.基督讲述的方式是比喻。这是智慧的言语，然而是比喻的言语，可以使我们用心聆

听，仔细思想。所罗门的简洁话语，其中有很多比喻，被称为箴言；但是看哪，这里有一个比所罗门更大的；在他里面，有无尽的智慧宝藏。

II。麦子与稗子的比喻，及其解释。

1.门徒们请求主解释这个比喻（36节）。我们若想要在各样的事情上有智慧，就应当辨别和利用好各样的机会，尤其是在与基督交通的事情上；在我们的独自思想和祷告中，应当常常与基督说话。当我们在听道以后，应当彼此谈论和思想，来明白所听的道，并受其影响；如果我们没有在听道以后好好咀嚼消化吸收，那我们就会失去听道而带来的益处。见（路加福音24章32节）（申命记6章6、7节）。我们尤其应当来向牧师传道人请教，关于所听之道中的含义，因为他们的嘴唇中有良善的知识（玛拉基书2章7节）。在听道以后的私下谈论，会极大地帮助我们领受所听之道、从中受益。

门徒们对基督的请求是，请把稗子的比喻的含义，讲给我们听。他们不耻于承认自己的无知，而是愿意诚恳地求问。基督会教导那谦卑的人（诗篇25篇8、9节）。我们所得的恩慈，应当指引我们来祷告祈求什么，并应当指引我们多多地祈求。

2.基督解释了这个比喻的意思。这里所讲述的，是天国——福音教会的现在和将来的状态；——基督对福音教会的看顾，仇敌对教会的敌意；以及那其中的好坏相杂。可见的教会是属天的国度；尽管其中有许多伪善的人，然而，基督仍然在其中统治、为王；在其中，有神的余民，他们是天国的子民；教会是天国在地上。

让我们来看一看这里的比喻和解释。

（1）撒好种的是人子。耶稣基督是田地的主，是收割的主，是撒好种子的。当基督升到高天的时候，他把各样恩赐赐予世人；他所赐的，不仅有良善的传道人，也有许多其他良善之人。不管这世上有什么样的好种子，那都是来自基督之手的，都是出于基督撒种的作为——那些讲道之中的真理，那些种植下的恩典，那些成圣的灵魂，都是好种子，都是属于基督的。传道人是基督在撒种工作中所使用的器皿；他们被基督所使用，顺服于基督；传道人工作的成功与否，完全取决于基督的祝福；因此，这里说，撒好种的人是基督；他是人子，是我们的中保，是权柄的主宰。

（2）田地就是世界。人类的世界，是一个很大的田地，其中能够结出良善的果实；然而，可悲的是，其中也有很多坏的果子；世界这里也是指可见的教会，散布在各个国家中。世界是属于基督的田地；其中的一切事物都是天父交在他手中的；不管魔鬼在其中有什么权势和利益，都是它所偷窃和篡夺的；当基督来到世界的时候，他来到的是属于他的田地，因为其中的好种子都是他撒播下的。

（3）好种子是天国的儿女，是真正的圣徒。他们是，【1】天国的儿女；他们是真诚的、真正的属灵以色列民；他们因着信倚靠和顺服于耶稣基督，以基督为教会的头。【2】他们是良善的种子，是宝贵的种子（诗篇126篇6节）。他们是圣洁的种子，是田地中的珍宝（以赛亚书6章13节）。这些种子是散布着的；圣徒在这个世界上是分散着的，——尽管在有些地方圣徒的数量和密

度会比其它地方多一些。这些种子会结出美好的果实；他们是荣耀神、服事神的果实，是神为自己在这个世界中所播撒的种子（何西阿书2章23节）。

（4）稗子是恶者之子。他们是罪人，伪善之人，以及一切亵渎的、罪恶的人们。【1】他们是恶者之子。他们具有那恶者的样式，随从恶者的私欲，接受恶者的管辖，为恶者做工（以弗所书2章2节）（约翰福音8章44节）。【2】他们是世界之田地中的稗子。他们所行的，没有善，只有伤害。他们的本质是没有益处的；他们会尽力伤害那些好种子——借着试探和逼迫的方式。他们是园中的杂草；他们和好植物一样，享有着同样的雨水，阳光，土壤，然而却毫无益处；稗子混在麦子中间。神的意旨安排是使良善的与罪恶的在这个世界中混杂着；从而，那良善的会得到锻炼和磨练，而罪恶的则将要面临无可辞咎的结局；在那永恒之中，二者会被完全彻底地分开。

（5）那播撒稗子的是魔鬼；它是基督的仇敌，也是一切良善之人的仇敌，是良善神之荣耀的仇敌。它所针对的，也是一切良善之人所得的安慰与幸福。它是世界之田地的仇敌；它千方百计地想要把那田地变成它自己的田地——它在其中播撒稗子。自从它成了那恶灵之后，它就在勤奋地推动罪恶之事，与基督为敌。

【1】这些稗子，是在人睡觉的时候播撒下的。手握权力的官长，或是在讲台上讲道的牧师传道人，当他们睡觉、不警醒的时候，这些稗子就会被撒下。撒旦总是利用任何机会来散播罪恶与亵渎的事情。每一个人，当他的良知睡觉的时候，当他不警醒的时候，也是撒旦会乘虚而入的时候；因此，我们应当时时儆醒。撒旦是在晚上的时候来的。撒旦的统治，是在黑暗的世界里；黑暗给了他机会来撒播稗子（诗篇104篇20节）。这是在趁着人睡觉的时候；

人总是要睡觉的。我们无法完全杜绝教会里面的伪善之人，正如勤劳工作的人，当睡觉的时候，无法完全阻止敌人来破坏田地。

【2】仇敌播撒稗子的时候，是偷偷摸摸来的（25节），这样才好不被发现。撒旦在作大恶的时候，总是想要偷偷隐藏自己；因为，如果它的意图败露了，它的诡计就不会得逞。所以，在它来撒稗子的时候，它甚至会装成光明的天使（哥林多后书11章13、14节）。它悄悄地来，好似不会带来什么伤害，就像是那个行淫妇人的道路一样（箴言30章20节）。人的罪的性质在此也显出——当稗子被播撒下的时候，就会自己在长苗吐穗的时候显出来；而好种子的生长则需要精心的呵护、浇水、围栏，等等，否则好种子就会长得不好。

【3】当长苗吐穗的时候，稗子显出来（26节）。在人的心里，可以有极其隐秘的罪恶，会隐藏在信仰的表面外衣之下，并终于显露出来。当刚开始发苗吐穗之前的时候，麦子和稗子之间的区别很难分辨；不过，当时候到来的时候，当他们的果实都开始结出来的时候，当好果子在历尽艰难和精心呵护以后长成的时候，我们就能够看见，信仰真诚之人与伪善之人的区别；那时我们就能够清楚地知道，哪一个是麦子，哪一个是稗子。

【4】仆人看见田里的稗子以后，对主人说（27节）：你不是撒的好种子吗？——是的，无疑，的确如此。当我们看见教会里的纷争、不好的事情的时候，我们确定地知道，那些事情不是属于基督的——我们或许会问，这些稗子是哪里来的呢？主撒的难道不是麦子的种子吗？当那些谬误、过失、丑闻、亵渎的事情变多的时候，基督仆人们会为此非常伤心；信实的牧师传道人会来到主的面前，诉说这些事情。在主的园中，若看见这些稗子和杂草，看见好土壤被荒废，好种子被挤住，——这是非常令人伤心的事情。

【5】主说，这是仇敌作的（28节）。主没有责怪仆人们；这不是他们的错；他们已经尽力去避免了。虽然在主的田地里、教会里，有好坏相杂的情况，有虚伪人和真诚人的混合；但是，基督的牧师传道人，只要是信实而勤奋的，就不会被基督责怪；因此，这些传道人也不应受到人的责怪。只要我们尽职分了，那么，尽管我们没有得到想要的成功，也不必过分自责。虽然牧师传道人等等也会睡觉，但他们并非是贪图睡觉；虽然田地里有稗子，但是，只要他们不是故意去给那些稗子浇水灌溉，或是故意纵容它们生长，那么，他们就不必承担罪责。

【6】仆人们非常热切地想要把这些稗子拔走。他们问主人说："你 要 我 们 去 薅 出 来 吗 ？" 基督仆人们在寻求主的指引之前，常常会产生过分急躁、欠考虑的热切心情，想要为教会把那些在他们看来是稗子的人和事除去：主啊，你愿意为我们从天上吩咐降火下来吗？

【7】主非常智慧地不要他们这样去做（29节）；不，免得你们在除稗子的时候，也会把麦子除出去。任何人都不可能有能力，总是把麦子和稗子清楚无误地区分开；人们常常会在二者之间不能完全分辨清楚。所以，因着基督的智慧和恩典，他宁可容许稗子生长，免得伤及麦子。固然，我们要努力去除、制约那些臭名昭著的犯罪者；我们要离开那些犯罪的人；那些公然犯罪的罪恶之子，不可被带入神的教会中来；然而，也有可能，在实行纪律管理的时候，或是错误地使用了某些规定，或是在规定的实施上过于松弛，从而使得那些真正敬虔的人们为此烦忧。在教会的纪律管理方面，必须要有极大的谨慎思量和节制，免得麦子被践踏，甚至被拔出。那从天上来的智慧是纯洁的，是和平的；提摩太后书2章25-26节："用 温 柔 劝 戒 那 抵 挡 的 人 。 或

者神给他们悔改的心，可以明白真道。叫他们这已经被魔鬼任意掳去的，可以醒悟，脱离他的网罗。”。稗子，如果持续地在恩典之下，也许会变成麦子；因此，我们要以忍耐的心，对待他们。

（6）收割的日子，就是世界的末了（39节）。这个世界终会有一个结尾；尽管它会持续很长时间，但是，它不会永远持续下去；时间终会被带入永恒之中。在世界的末了，就是那伟大的收获的日子，是神的终极审判日；当收获的时候，所有庄稼都成熟了，要被收割下来。无论是麦子还是稗子，都将要在那日成熟（启示录6章11节）。那是收割全地的日子（启示录14章15节）。在收获的日子，收割者将要把所有的庄稼都收割下来；没有一片田地，没有一束庄稼，会被留下。在那终极审判日，一切都将要接受审判（启示录20章12、13节）；神已经设定了那收获的日子（何西阿书6章11节）；神的话语必不落空（创世纪8章12节）。当收获的时候，每一个人所撒的种子，都要被收割；每一个人的土壤、种子、技能、勤奋，都要被检验、彰显出来。见（加拉太书6章7、8节）。那些播撒宝贵种子的，将要在喜悦之中收获（诗篇126篇5、6节）——那是收割的喜悦（以赛亚书9章3节）；那时，那些曾经慵懒地、冷漠地不愿意耕耘的人，将要乞求，却一无所获（箴言20章4节）——他们将要哭喊说，主啊，主啊；然而却是徒劳的。当收获的日子，那些播撒肉体血气种子的人，将要经历痛苦悲伤的日子；他们的伤痛，将要是绝望的，再也没有任何盼望（以赛亚书17章11节）。

（7）那些收割者，是天使们：——在审判日，神将要使用他们来施行基督的公义审判；他们是基督公义的仆役；他们将要给世人定罪，或是把主的赞赏赐予他们（马太福音25章31节）。天使们是基督大有能力的，强壮的，敏捷的，顺服的仆役，是恶人的圣洁敌人，是圣徒们的信实朋友；因此，他们配

当这样的职分。当那日，那撒种的，将要与收割的，一同欢乐（约翰福音4章36节）；那是天上的喜乐。

（8）焚烧的火，就是地狱的永刑；一切稗子都要被投入其中；他们要在那里被焚烧。当审判日的时候，麦子和稗子之间，将要被彻底地、永远地分开。

【1】稗子将要被拔出来，捆成捆；——收割者（他们主要的任务是收获麦子）将要首先把稗子拔出来，聚拢。虽然好人和坏人在这个世界上彼此相混杂，不易分清，然而，当审判日的时候，他们将要被分开。没有一个稗子，会混在麦子里面。没有一个罪人，会混在圣徒中间：——那时，你就能够清楚地看出义人与恶人之间的区别，尽管现在很难分清楚（玛拉基书3章1节）（玛拉基书4章1节）。基督不会永远忍耐罪人的罪（诗篇50篇1节等）。一切犯罪的人，一切恶人，都将要被永远地关在基督国度的外面：——神已经开始的工，必将完全地完成。所有那些败坏的教义，那些虚伪的、错误的敬拜，那些不当的行为，那些良心的绊脚石，那些教会中的丑闻和罪恶，在审判日的时候，都将要受到公义的审判；在主来的光明日子，这些都要被烧毁——包括那些草木等等的工程（哥林多前书3章12节）。那些历世历代之中作恶的人，有祸了。西番雅书1章3节。

【2】这些稗子都要被捆成捆（30节）。在审判日的时候，罪人都要被捆成捆：那些不信神的人，那些以肚腹为神的人，那些逼迫者，那些虚伪、伪善的人。那些与罪联合的人，将要羞耻而痛苦；他们的痛苦，极其悲惨。然而荣耀的圣徒将要得到幸福。让我们像大卫一样祷告说，主啊，不要让我的灵魂与罪人为伍（诗篇26篇9节），让我们的灵魂与耶和华我们的神相联合（撒母耳记上25章29节）。

【3】这些稗子要被投入火炉中；恶人的结局就要如此；那些作恶的人，那些伤害人的人，那些教会田地里的稗子，他们所配的，就只有是承受永远的焚烧；那是他们所将要去的地方。地狱是一个火炉，被神的忿怒点燃；并且，将要永远地、持续地焚烧那些稗子；焚烧的火，永远也不熄灭。在那里，将要有永远的哀哭切齿，永远得不到安慰的伤痛；他们的灵魂永远承受咒诅和折磨。所以，我们要知道这些事情，知道神的可畏，永远也不要犯罪。

（9）天国，是粮仓；当收获的时候，神要把麦子放在那里面（30节）。【1】在世界的田地中，良善之人是麦子，是最宝贵的庄稼，是田地中的价值所在。【2】麦子很快将要被收获、聚拢，与稗子和杂草分开；所有的良善人，都要汇聚成一个大的会众，包括所有的那些旧约的圣徒，新约的圣徒，一个也不会被遗漏。诗篇50篇5节："招 聚 我 的 圣 民 到 我 这 里 来 。"【3】神的所有麦子，都要被聚在神的粮仓之中。可贵的灵魂在死的时候像庄稼一样被收聚（约伯记5章26节）；但在时间末了的时候，所有的属神百姓都要被聚集在一起；神的麦子将要被放在一起，永远也不再分散；那里将会有成捆的麦子，就像是稗子被捆成捆一样：良善之人将要得到永远的安全，再也不会受风霜雨雪的摧残，再也不会经受罪与伤愁的折磨；良善人不会再像在世界中那样，彼此之间相距遥远，而是要像在粮仓里那样，彼此相邻。天国是那粮仓（马太福音3章12节）；在那里，麦子不仅会与稗子分开，而且他们自身中的罪错的糠秕也会被吹去。

基督在解释这个比喻的时候，这里荣耀地指出了：(43节)那 时 义 人 在 他 们 父 的 国 里 ， 要 发 出 光 来 ， 像 太 阳 一 样 。 （第一），神是他们的父，这是他们何等大的荣耀。我们都是神的儿女(约翰一书3章2节)；

我们的父，是天上的王。当基督升到天上的时候，他去到他的父那里去，就是我们的父那里（约翰福音20章17节）。这是我们父的家，是我们父的宫殿，是他的宝座（启示录3章21节）。（第二），为他们所存留的荣耀是，他们在天国里，将要发出光来，像太阳一样。他们在这里是默默无闻的、是隐藏的（歌罗西书3章3节）；他们灵魂的美丽，被他们的贫寒和卑微的外在境况所掩盖；他们自己的软弱，以及瑕疵，围绕着他们；但是，他们将要在那乌云后面闪耀出荣耀的光芒，就像艳丽的太阳一样；当死亡的时候，他们将要发出光来；当神的终极审判日的时候，他们将要在一切世人的面前闪耀出荣耀；他们的身体将要像基督的荣耀身体一样：他们要发出光；他们的光是来自那真正的光之泉源；他们将要得着完全的满足，他们的公义将要显明在天地之间；神将要接纳他们永远为他的儿女，并且，展现出他们曾经奉主名的服事工作和患难经历的一切记录；他们将要像太阳那样发光——那可见之物中最明亮荣耀的光芒。在旧约中的圣徒的荣耀，被比作天上星星的光芒；而这里，那些永远天国中的圣徒，他们的光芒被比作太阳的光芒。福音所带来的，是比律法更加清晰的光芒、生命、与永恒。那些在这个世界上闪光、归荣耀于神的人，将要在另一个世界中像太阳一样照射出荣耀的光芒，从神那里得到永远的荣耀。最后，我们的救主在这里总结的时候，再一次让一切听的人都要留心注意：——有 耳 可 听 的 ， 就 应 当 听 。我们所听的这一切事情，都关乎到我们的职分，关乎到我们的幸福。

III。芥菜种的比喻（31、32节）。这个比喻说明了，福音的开始，虽然看似微小，但是，它后来将要极大、极大地增长。福音的教会，神的国度在我们中间，在这个世界上，就是这样增长的；恩典的工作在人的心里，神的国度在我们的里面，也是这样动工的。

1.福音工作的开始，常常非常弱小，就像是芥菜种那样，是所有种子中最小

的。弥赛亚的国度，现在正在被建立；然而这也是看似很小的；基督和使徒们在传道的时候，与世界上的那些风光伟岸的人相比，就像芥菜种那些卑微渺小，在世人中是看似软弱微小的。在世界各地，当福音的工作刚开始破晓、破土萌芽的时候，也是如此微小。在各人的心里，当福音刚开始进入的时候，也像是芥菜种一样微小。年轻的、刚刚信从基督的人，就像是羔羊一样，被主抱在怀中（以赛亚书40章11节）。他们有信心，然而也有很多缺乏（帖撒罗尼迦前书3章10节）。

2.福音的种子，信心的种子，虽然开始的时候微小，但是，却在一直成长。基督的国度，以令人惊奇的方式，在土壤中深深扎根；虽然面临很多敌对和患难，但是，教会一直增长。神的恩典工作，在人的灵魂里也是如此增长，尽管那增长或许是静悄悄的，并不为人所明显察觉。芥菜种虽然很小，然而却会一定长大。恩典将要扎根，将要发出越来越大的荣耀（箴言4章18节）。良善的习惯将要建立起来，良善的行动将要迅速发动起来，知识将要更加清晰，信心将要更加坚固，爱将要更加炽热和热忱；这就是种子蓬勃生长的光景。

3.最终，种子将要长成完全力量的规模，并有着极大价值。当长成的时候，它会成为一棵树，比我们所见的其它植物都要大。教会，就像是主从埃及所带出的葡萄树，在地里生根、成长、并遍满全地（诗篇80篇9-11节）。教会就像是一颗大树，以至于天上的飞鸟也来栖息；神的百姓们在这里食宿安歇。在各人的心灵之中，恩典的原则，若是真实的，就会持续到最后、成为完美；那成长的恩典，是强壮的恩典，并将在人生命中带来巨大改变。成长起来的基督徒，必须要渴慕成为对他人有用的人，就像芥菜种长大，可以供飞鸟栖息；那在他荫下的，必得到更好（何西阿书14章7节）。

IV。这里是面酵的比喻（33节）。这个比喻所指出的意思，与上个比喻类似，显明了福音将要得胜，而且是通过逐渐增长的、静悄悄的、不易察觉的方式；传讲福音，就像是面酵的工作；福音工作在人心里面的发动，也是如此。

1.妇人拿来面酵；这是她的工作。神的牧师传道人，被神所使用，用福音在人心里，在各个地方做工——就像是用面酵发面一样。妇人是软弱的器皿，然而，在瓦器之中，却有珍贵的财宝。

2.面酵被藏在三斗面中。人的心，就像是那三斗面一样，是柔软的、可塑的；人温柔的心，从神的话语中得到益处；面酵在没有磨过的粮食中不能起作用，同样，福音也不能在不谦卑、不为罪而伤痛的人的心中起作用——律法使人看见己罪，研磨人的心，从而，福音能够在人心中像面酵一样作工。这里有三斗面，是很大量的面粉，但是一点面酵就像让整团面都发起来。面在发酵以前，一定要被揉；我们的心，必须要先破碎，然后才能柔软；我们的心要为罪伤痛，然后才能预备好，接受神的话语。面酵必须要藏在心里（诗篇119篇11节）；——不是为了隐蔽（因为面酵的效果终将要显明出来），而是为了安全稳固；我们内在的思想，一定要时时刻刻凝住在神的话语上，正如马利亚把耶稣的话深深记在心里（路加福音2章51节）。当妇人把面酵深深地藏在面里的时候，她的目的，是要让面酵与面紧密相合，并要充满在整个面中。所以，我们也应当把神的话语仔细地珍藏在我们心中，这样，我们就可以被那些话语所感动、影响、使我们成圣（约翰福音17章17节）。

3.面酵就这样被藏在面团中，在里面作工，使全团面发起来。神的话语是锋利的、大能的（希伯来书4章12节）。面酵的工作是迅速的，然而又是逐渐的，

正如神的话语的工作一样。当以利亚的外衣被披在以利沙身上的时候，以利沙的生命发生了怎样的改变！（列王记上19章20节）。面酵的工作是安静的、不易察觉的（马可福音4章26节），然而又是强壮的、不可阻挡的；它的工作是安静没有喧嚷的；圣灵的工作就是如此；然而这工作绝不会失败。那藏在三斗面里的面酵，全世界都不能阻止它在面团里发酵；然而却没有人能够知道发酵的过程是怎样进行的；逐渐逐渐地，全团面就这样发了起来。

（1）福音的工作，在这个世界里也是如此。使徒们，借着讲道的工作，把一小团面酵藏在人类之中；这面酵就这样开始发挥着奇妙的功能；全世界都被这面酵发了起来；世界因为这福音而发生了天翻地覆的改变（使徒行传17章6节）；福音的影响，逐渐地遍及到全地；福音在每一个地方彰显（哥林多后书2章14节）（罗马书15章19节）。福音就是如此大有功效，然而却不是凭着外在的强力，而是凭着万军之耶和华的灵；神的工作，无人能够阻挡。

（2）福音在人心里的工作也是如此。当福音进入人心灵的时候，【1】福音给人心带来了改变；面团还是那面团，但是面团的性质却变了；罗马书8章5节："因为随从肉体的人体贴肉体的事，随从圣灵的人体贴圣灵的事。"【2】福音的改变，是深刻的、全局性的、全面的。它进入灵魂里面的每一个角落，改变我们生命中的每一个性质（罗马书6章13节）。【3】这改变使得我们的灵魂与神的话语融为一体，正如面团与面酵融为一体一样。我们的灵魂和生命被塑造（罗马书6章17节），我们被模成基督的样式（哥林多后书3章18节），正如印章在蜡上的封印一样。在我们的灵魂中，充满着福音的甘甜，充满着基督，充满着白白的恩典，充满着对那另一个世界的盼望；这些事情，使我们的灵魂得着天国丰盛的甘美滋味。这是信心、以及使我们从罪中悔改的话语，是圣洁与爱的话语，这些事情，都在灵魂里面发生。这些甘美的滋味，在我们的生命中，以不易察觉的方式珍藏着；

并成为我们生命的不可分割的部分；神的恩典，在我们的生命中不能被任何其他人夺去。

44-52节

这里有四个简短的比喻。

I。藏在地里的珍宝。在这里的几个比喻中，基督把天国比喻为一些小的东西，因为天国的起初是微小的；然而，为免得人轻看它，在这个比喻和下一个比喻中，基督表明，它具有巨大的价值，并且给那些拥有它、寻求它的人带来极大的优势；这个比喻把天国比为地里的财宝——若我们可以的，都想要拥有那财宝。

1.耶稣基督才是那真正的财宝；在他里面，有一切美好、丰富、价值；他必成为我们的分——我们的完全的分（歌罗西书1章19节）（约翰福音1章16节）；他是智慧和知识的财宝（歌罗西书2章3节），是我们的公义，恩典与和平；这些都在基督里面，为我们所存留；若我们与基督有分，那么，这些美好的事情就也都属于我们。

2.福音，就如同那珍藏财宝的田地；这财宝包含在福音、神的话语之中——包括旧约与新约。福音中的财宝，如同乳汁，如同骨头里的骨髓，露水上的吗哪，井中的井水（以赛亚书12章3节），蜂房中的甘蜜。它不是隐藏在封闭的园中，或是关闭的泉源里，而是在田地中，在开放的田园里；任何人，都受到欢迎；他们都可以来查考圣经；欢迎他们来在田地中辛勤挖掘（箴言2

章4节）；那甘美而丰富的宝藏，属于寻求它的人。

3.人在田地中发现宝藏，是一件大事；这具有无与伦比的巨大价值。许多人，之所以轻看福音、不明白福音的巨大价值，之所以不愿意去认真而仔细地求索、查考、钻研，——是因为，他们仅仅是看到田地的表面、而没有认真挖掘，就草草地得出鲁莽结论。他们没有看见，基督教的内涵，何等卓越，远远超出任何哲学；最丰富的矿藏，常常是埋藏在那表面平实的土地下面；所以，那些轻看福音的人，没有在田地里仔细寻求，更不愿为之而付出什么代价。那些轻看福音的人会说，为什么偏爱这个呢？圣经比别的书籍好在哪里呢？基督的福音，比柏拉图的哲学，孔夫子的礼教，好在什么地方呢？——但是，那些认真查考圣经、真正明白圣经的人，会在其中找到基督、认识基督，并找到永生（约翰福音5章39节）；这救恩是那藏在田地之中的无价的、无限美好的珍宝。

4.那些在田地中找到这珍宝的人、那些正确认识其价值的人，会竭尽所能地、去努力拥有那珍宝。他找到财宝以后，会把它藏起来，心中带着圣洁的渴求之心，竭尽所能地避免失去它（希伯来书4章1节）；勤勉地看守它（希伯来书7章15节），免得撒旦来成为我们和它之间的阻隔。找到这无价珍宝的人，会在其中得到巨大的喜乐；他要与基督有分；那寻求主的人心中必得喜乐（诗篇105篇3节。他决意要不惜一切代价去买那田地；他渴望要拥有那珍宝。我们眼睛所注目的，应当是福音之中的基督；我们不须上天入地去寻找他，因为他就在我们身边的神话语之中。那找到珍宝的人，愿意变卖一切去买那地；那愿意得着耶稣救恩的人，应当把那救恩看作是生命中最宝贵的、胜过一切。我们宁可失去一切，也要得到基督，也要在基督里面与他有分；当我们得到了救恩的时候，我们应当把其他的一切事情都看为是有损的，看为是不再重要的。

II。重价珠子的比喻（45、46节）。这个比喻的含义，与上面的田地珍宝的比喻含义是一样的。福音与救恩的价值，是确定无疑的，是真实的。

1.世人都在忙碌，找寻着自己的珠子；有的人寻求着属世的财富，有的人寻求着属世的荣耀，有的人寻求着属世的知识；然而那些东西并不是真正有价值的事情。人们寻找到的，不过是虚假的、伪造的珠子。

2.耶稣基督是那真正的重价珍珠；其价值是无限的，无以表达。那拥有基督的人，才是真正富有的人，因为他在神里面是富有的；若我们得到了基督，那么，我们就得到了今生与永远的幸福。

3.一个真正的基督徒，就像是一个属灵的生意人；他寻求、并找到了那无价的珍珠；他决意要在基督里面有分，并一定要得到那属灵的真正财富；他认识那重价珍珠的重要性，因而，愿意去付上一切代价，拥有那珍珠。哥林多前书1章30节："但 你 们 得 在 基 督 耶 稣 里 ， 是 本 乎 神 ， 神 又 使 他 成 为 我 们 的 智 慧 ， 公 义 ， 圣 洁 ， 救 赎 。"

4.那愿意得到基督救恩的人，必须愿意为了基督而付上一切代价，愿意舍弃一切来跟随他。不论什么事情站在我们的面前，拦阻我们，使我们不能到基督那里去；或是，在我们生命中，有什么东西与我们对基督的爱、对基督的服事工作相争；——我们都应当欢欣地离弃任何那些阻挡我们的事情，全心全意地来到基督面前——不管我们所舍弃的那东西、阻挡之物、竞争之物，

曾经是我们多么看重的。重价的珍珠，千金不换。

III。撒网的比喻（47-49节）。

1.这个比喻本身。(1)世界就像是大海;世人就像是其中大大小小的生物(诗篇104篇25节）。人在罪中的本性，就像是在海中不羁的鱼（哈巴谷书1章14节）。（2）福音的传播，就像是在海中撒网，为了那大海主人——神的荣耀而捕鱼。牧师传道人，就像是渔夫，被神所使用，在海上撒网、收网；他们遵从着基督的吩咐而撒下网；——否则，他们就会一无所获。（3）大大的渔网捞起了各样海中的生物。在可见的教会里面，有许多垃圾和渣滓，灰尘与杂草，害虫，也有鱼。（4）时候将到，当渔网收满了的时候，会被拉到岸边；在所预定的时间，福音将会完全成就；我们确定地知道，那绝不会落空（以赛亚书55章10、11节）。渔网现在正在不断地装满；有时会比其它时间装得更快一些；当网终于装满了的时候，会被收起；那时，神的奥秘会完全地成就。（5）当网被装满、收起、拉到岸边的时候，渔网中的那些好坏参杂的所有东西，会被完全地分开。虚伪的人，以及真诚的基督徒，会被完全地分开；良善者，会被装在价值珍贵的器具里面，被小心仔细地收藏；而那些恶者，会被当作是污秽的、无用的东西，被扔掉。当那日，那些被丢弃的，都有祸了；他们的结局何其悲惨。当渔网下在海里的时候，很难分清里面是什么，——哪个是好，哪个是坏；即使渔夫们——牧师传道人们自己也分不太清楚；但是，他们会为了其中良善者的缘故，而小心仔细地拉网，拉到岸边。因而，神也是这样看顾着可见的教会；故此，教会中的牧师传道人们也应当这样仔细地服事，看顾好教会——尽管其中是好坏混杂的。

2.这里是对比喻后半部分的解释；因为比喻的前半部分本身是很清楚的；我

们已经看见，在可见的教会里，聚拢了各样的水族；不过，比喻的后半部分讲述的是那将要来到的事情，因此在这里特别地具体解释（49、50节）。这里指向的，是世界的末日；直到那个时候，才会有渔网中的好与坏之东西的分开——那才是真相大白的日子。我们必须不要以为，在渔网中装着的，都是良善者；在收网以后的器具中，的确如此；但在收网前的大渔网中，是好坏相混的。（1）恶人被从义人中分出去。天使将要来，把义人中的恶者挑出去。我们不必问，这些天使们怎么能够看出人的好坏；因为，那差遣他们、给他们职事的神，知道每个人里面的真实光景。神尤其认识那属他的子民；神知道，谁是真正属于他的，谁不是属于他的。我们可以确定的是，在恶人与义人之间的这最终的分别，是百分之一百准确、毫无错误的。（2）那些恶者们被分出去以后，他们所面临的结局。他们将要被投在火炉里。在此生中，那些生活在圣徒中间、自己却没有成圣的人们，将要在永恒中，面临永远的悲惨和伤痛。这与我们在前面（42节）所看见的是一样的。基督在讲道中，常常亲自讲到，那些伪善之人、罪人、恶者们所将遭受的永远刑罚。我们应当常常被提醒这件极其重要的事情。

IV。良善家主的比喻。

1.（1）基督问门徒们，是否明白了那些比喻。基督的心意是，所有听见、习读神话语的人，都应当清楚地明白；否则，他们又能从中得到什么益处呢？我们在习读和聆听神话语以后，应当自己检查，或是被别人检查，看看我们是否真正明白了神的话语。基督的门徒们不应当因被检验而觉得羞耻。基督邀请我们，来寻求他的教导；牧师传道人们，应当帮助那些求问神话语的人，明白神的话语。（2）门徒们回答说，是的，主。正确地理解讲道，对我们明白全部的真理非常有帮助；良善的真理总是互相解明；对于那些已经有一些理解的人来说，知识会更加容易掌握。

2.这里的比喻本身，是对门徒们明白讲道的称赞。基督愿意鼓励那些寻求、理解他话语的人，尽管他们还很软弱。

（1）基督称赞他们，称之为，文士受教作天国的门徒。他们现在的学习，是为了将来教导别人。在犹太人中教导别人的人，被称为文士。以斯拉预备心在以色列中教导，被称为敏捷的文士（以斯拉记7章6、10节）。现在，信实的、传讲福音的人，也被称为文士；而这里强调的，是文士受教作天国的门徒；这样的文士，明晓福音的事情，能够教导福音。【1】那教导别人的人，自己首先要被教导。若传道人的口唇要讲述福音的知识，那么，他的头脑中必须首先要有那些良善的知识。【2】福音传道人所得的教导，必须是来自天国的；这是他的事业的焦点。一个人可能是一个伟大的哲学家，或是政治家，但却不是受教作天国的门徒；这样的人若来作传道人，就必然是一个不称职的。

（2）基督把他们比为一个良善的家主，从府库中拿出新旧的东西来。【1】传道人的家里，应当有装着新旧东西的库。他们在传道的时候，会碰到各样的情况；因此，要平时储备好新旧的知识；从旧约和新约中汲取良善的知识；在心中预备好属神的真理和知识。提摩太后书3章16、17节。旧的经验，新的观察，也都各有其用处；我们不要满足于从前所得的发现，而是要不断心意更新。要不断生活，不断学习。【2】这些库中的新旧的东西，应当怎样使用——他要从库中把这些东西拿出来——为了别人的益处。你不要为自己积存。许多人是满的，但却没有出口（约伯记32章19节）；许多人有才能，但却埋藏起来；这些都是没有益处的仆人。基督自己把从天父那里得来的都赐给我们，我们更应当如此。当新旧的东西都从库里拿出来的时候，两者会合在一

起，起到很好的作用；古旧的真理，配以新颖的方法，尤其是焕然一新的情感和热情，就能够使我们更好地传道、更好地服事主。

+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++
+++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++++

_______________________________________________________

西方文明与基督教信仰之间无法划等号

虽然基督教信仰的文化思想与文明体系影响如此广泛，但是，如果我们把这些文化思想与文明体系简单地当成了基督教信仰本身，或者，如果我们简单地仅仅把西方文明与基督教信仰之间划等号，那么，我们就犯下了严重的、望文生义、不认真负责、偏离事实的错误。

事实上，我们只要举几个简单的例子就可以说明这一点。近三百年来，虽然有很多好的事情，比如现代科技革命的开启，第一次工业革命、第二次工业革命、第三次工业革命，以及民主自由制度、法治、自由经济、平等贸易、社会大分工协作、医疗、教育等等，还有无数的、具体的科学技术发明，都是来自西方；但是，也有很多坏的事情，比如第一次世界大战、第二次世界大战、无神论主义、进化论哲学、性解放、放荡主义、离婚泛滥、家庭破碎、甚至同性恋等等，也都是来自西方。

显然，如果我们刨根问底、认真查考、追本溯源，那么，我们就会发现、明白，西方世界绝不是铁板一块，西方人也绝非全都是纯洁无辜的、敬虔谦卑的圣徒。

任何思考东方、西方文明体系比较的人，如果，——看不到西方文化的优异成分；看不到西方文明给人类所作出的、无与伦比的巨大贡献；看不到现代人要在何等广泛而深刻的程度上，感谢——培根、波义耳、牛顿、等等无数科学家、哲学家，以及源自西方的民主自由制度、现代医院体系、现代教育体系、现代经济法律制度等等；看不到在西方的无数的、大批的、前赴后继的、仁人志士们，在科学、文化、政治、法律、医疗、教育、服务、信仰领域，为社会、为人类所作出的可歌可泣的杰出贡献；看不到在西方各国有那么多、数量巨大的信仰敬虔、谦卑诚实、热忱真挚、敬老爱幼、爱人如己、勤奋工作、热心服务于大众和全社会乃至整个人类的、真诚基督徒们；——那么，这样的人就一定是没有良知、没有诚实态度的人。

另一方面，任何思考东方、西方文明体系比较的人，如果，看不到——西方文明中的错误、缺憾、谬误成分，比如，在诸如法国为首的、遍及西方各国的、打着人文主义旗号、放荡不羁的淫乱主义、性解放主义；在诸如德国为首的、遍及许多国家的民族自大主义、好战主义；在诸如俄国为典型代表的

信仰虚伪主义、专制主义、民族主义；以及，起源于英国等国学术领域的达尔文进化主义，和盛行于德国的唯物主义、泛神主义、自然神主义、法西斯主义、马克思主义，等等；——那么，这样的人就一定不是仔细思考与观察、真诚寻求真理的人，而仅仅是盲目崇拜西方的武力与物质繁荣，而在心中没有正义、没有饥渴慕义之心的人。

事实上，即使我们撇开这些政治、经济、文化、科技、历史、哲学史等历史领域的角度不谈，单单从宗教信仰、基督教教会的历史与现状来看，西方文明体系也不是铁板一块，而是存在着极其复杂的、甚至分裂的、内部景况；——这也从侧面再次证明了，西方文明体系绝非简单地、直接地等于基督教信仰本身。

———————————————————————————————————————

关于麦子与稗子的简单回顾

整个西方的历史，就像是一个麦田中的麦子与稗子的故事。虽然，其中有很多好的麦子在成长着，但是，其中也有很多稗子、杂草、甚至毒草在繁衍着。

第一，我们如果纵观西方在过去两千年的历史，就会深刻地观察到这一点。在其中，有许多美好的、可歌可泣的信仰的见证，有许许多多美好、圣洁、专诚的人生故事，但是，也更有许多败坏堕落、淫荡腐朽、好勇斗狠、不公不义的事情。从公元一世纪下半叶至公元四世纪的大约三百年中，在统治着

西方几乎所有疆域的强盛罗马帝国境内，无数人成为了坚贞、谦卑、良善的基督徒。在公元四世纪至公元十五世纪的大约一千二百年中的绝大多数时间内，人们处于相对和平安宁的时代；尽管其中也曾经发生严重的瘟疫、突厥和匈奴等外敌入侵、以及参杂了许多私心杂念的愚昧谬误的所谓十字军东征，但是，总地来说，人们的生活基本上安静平和，很少有大规模的战争、改朝换代、生灵涂炭。基督的福音在不断地广传，以至于蔓延到北欧、英格兰、苏格兰、爱尔兰、以及俄罗斯等等的广阔疆域之中。另一方面，中世纪的天主教，尤其是许多修道院，同时有着好的和坏的两个方面。许多慈善事业、公共福利事业、教育事业，极大地兴旺、广泛传播着。许多政治、经济、文化局面，因着基督教信仰的影响，而变得和平无争。同时，在修道院中有着许多美好的、敬虔的信仰见证。然而，在天主教与东正教中也存在着许多严重的弊端。圣经被束之高阁，使得普罗大众不能够轻易读到圣经，因而不能够真正接触到上帝的真实话语与基督救恩的深刻意义；从而，人们的信仰往往是敷衍的、表面形式的，往往没有内心的真诚、热忱、专诚的心志与态度。在神职人员和修道院中，存在着许多腐败、骄奢淫逸、争权夺利的事情。

从公元十五世纪至今天的近现代历史中，西方的麦子与稗子更加明显。一方面，科学技术爆炸性地发展，政治文明、民主宪政、自由与人权等等，广泛地传播，对全世界产生了很多正面积极的影响，直至今日。另一方面，在很多地区、人心之中，许多败坏、淫荡、不虔不义的事情，变得更加泛滥。

1620年是一个重要的年份，因为在那一年，发生了两件对于后世将要产生深刻影响的事情。在这一年，培根发表了《大变革与大复兴》之《新方法论》，从而深刻影响和导致了七十年后的牛顿《自然哲学的数学原理》、波义耳开创的现代化学、以及英国皇家科学院的建立。在这一年，一批清教徒们为了

躲避英国政府在信仰上的垄断与逼迫，乘着“五月花号”帆船飘洋过海，九周以后来到一片人迹罕至的旷野之地，新英格兰。虽然他们只有一百人，虽然他们第一年冬季因风寒而死了一半人，但是，剩下的五十人却成为了今天三亿美国人中十分之一人口的祖先。这些五月花号天路者们，和那些源源不断地飘洋过海来加入他们的清教徒们，以及他们的后代们，创立了人类历史上第一个建基于基督教信仰原则的、建基于信仰自由理念的民主共和国。美国的历史，成为人类历史上最为奇特的一个国家的历史。【对此，我们将会在以后的书籍中专门讨论】。

尽管，在回顾过去五百年历史的时候，今天任何一个诚实的现代人都会看到、也都不会否认，西方文明对于整个人类所作出的巨大贡献；然而，无可置疑的是，西方文明也给人类带来了许多战争、伤害与败坏之事。

但是，固然，在很多地区，现代科技大潮与现代文化的传播，看似使得世界许多国家与民族失去了各自传统文化中的所谓美好品德，甚至变得礼崩乐坏；然而我们必须看到的是，这些负面的事情，更与世人心中固有的罪恶、骄傲、自义，以及许多传统文化自身的缺陷、弊病、罪错，深有关系。

第二，事实上，整个人类的历史，就是一个在上天、上帝、造物主面前不断地败坏、堕落、背离的历史。自从创世以来，自从亚当夏娃在伊甸园中悖逆以后，世人的生命就在本质的层面上充满了罪性与罪行。在人的生命中，虽然有上帝的形象和样式，虽然有着上帝所放置在我们良知之中的道德法则、是非与公义的观念，但是，我们却常常地背离上帝，常常地背离那些公义圣洁的、属神的道德法则。我们每一个世人都曾经说过谎、心中存在着许多自

私自利的心思意念，都曾经欺侮过别人，都曾经在心中有过不当的愤怒，都曾经贪恋过别人的东西，都曾经在心中犯过奸淫，等等。

然而，那公义圣洁、恩典慈爱的上帝，并没有就因此而彻底地抛弃我们，而是，差遣他的独生爱子、耶稣基督来到世上，并死在十字架上，为我们成就了那奇妙而伟大的救赎恩典，正如圣经旧约中所记述的、那从创世以来就应许的、上帝的旨意和恩典。

在过去两千中，耶稣基督的救恩福音，正如同基督自己所曾预言的那样，在全世界不断地传播；正如同麦田中的美好种子，在人间不断地生根发芽、不断地茁壮成长。

在这个过程中，许多人以自己的私心杂念，把基督的国度误以为是一个地上的国度；他们所追求的，不是上帝的荣耀，而是他们自己的荣耀与属世之利。

在这个过程中，还有许多人，误以为基督所要给他们带来的福利、造福，仅仅是一些地上的属世之利而已；他们就像是买椟还珠的人，并不认识那真正的、属天的、永恒的幸福与珍贵价值，究竟是什么。

在这个过程中，在耶稣基督的福音面前，许多人的心思意念与心灵灵魂之中的真实光景，被清晰地显明出来。人们在心中所真正看重的、寻求的，究竟是什么？我们看重属天的荣耀吗？我们饥渴慕义、渴望真理吗？还是，许多

人正如同那个叶公好龙之典故中的叶公那样，——其生命的本质，仅仅是虚伪的心灵、假冒为善的人格？

第三，其实，我们每一个人的内心，就像是一个麦田。其中，既有麦子，也有稗子。在我们的内心之中，既知道信仰的真正价值、关乎是非与公义的道德法则，但是，也有着许许多多罪恶败坏的心思意念。

问题的关键是，我们在内心的深处，是诚实的吗？还是自欺欺人、掩耳盗铃、刚硬顽梗、自傲自义的呢？我们愿意真诚而谦卑地承认，自己是一个在生命本质中充满了罪性和罪行的罪人吗？我们渴望公义吗？我们渴望上帝的恩典和救赎吗？

圣经是上帝的话语、旨意和启示。圣经的全部内容和精髓、主旨，可以总结为一句话。这就是耶稣基督自己在圣经中向一切世人所宣告的那句话语：——上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。

亲爱的朋友，你愿意来仔细认真地查考圣经吗？你愿意寻求上帝的旨意与公义吗？你渴望生命的真理吗？你愿意相信和接受上帝的救赎恩典吗？我们深切地盼望着、愿你谦卑己心，祈求他的启示、恩典和救赎；因为圣经中耶稣基督告诉我们说：——寻找的，就寻见；叩门的，就给他开门。

——————————————————————————————————————————————————

现代西方发展现状

今天的西方世界，与四百年前的十七世纪相比，早已发生了深刻的变化，早已经不可同日而语。在这些变化中，固然有许多美好的、积极的、正面的事情，但是，也有许多败坏的、消极的、负面的事情。

固然，基督福音早已经传遍天下，但是，在这个世界上，仍然还有很多地区，包括中国的广袤地区，很多世人没有听见过福音，并不明白圣经的主旨，也不明白上帝的救赎恩典。

同时，在今天的西方世界内部，虽然，仍然有着许许多多的敬虔基督徒；虽然，基督教信仰的文化土壤与思想观念，仍然在很多方面、在相当大程度上占据着主流；————但是，无可置疑的是，无神主义、世俗主义、不虔不义的事情与思想观念，正无时无刻地不在侵蚀着西方世界的政治、文化、学术、法律、人文、经济等等思想与社会生活的领域，以及无数西方人的生活与心灵。在很多方面，这些负面的、败坏的影响，早已远远地超过了四百年前的程度。今天，在德国、法国等地区，早已经弥漫着世俗主义的风潮，背离了马丁路德、加尔文时代的敬虔；在英国，许多教堂早已空空如也，再也没有司布真时代、当主日讲道的时候、万人空巷的局面；在美国，许多常青藤大学联盟中的人文学科教授职位，绝大多数早已经被秉持无神主义思想的学者们所占据；在美国的媒体界，处处是刁钻、苦毒、讥讽、诡诈、虚伪；

在美国的选举和政治中，处处是吵闹、贬损、争竞。

在这个地上的世界中，我们无论朝哪个方向看去，都好像是看见了麦田中麦子与稗子的景象。甚至，有时很难说麦子比稗子多，还是稗子比麦子多。

每当想到这些事情的时候，我们就会惊叹于圣经中上帝之话语的真实，更惊叹于耶稣基督的深邃预言。在这一切事情面前，我们更加坚信上帝的真理、应许、旨意、救恩。那寻求神恩的人，是真正有福的。

马太福音5章

1耶稣看见这许多的人，就上了山，既已坐下，门徒到他跟前来， 2他就开口教训他们，说：
3虚心的人有福了！
因为天国是他们的。
4哀恸的人有福了！
因为他们必得安慰。
5温柔的人有福了！
因为他们必承受地土。
6饥渴慕义的人有福了！
因为他们必得饱足。
7怜恤人的人有福了！
因为他们必蒙怜恤。
8清心的人有福了！

因为他们必得见　神。
9使人和睦的人有福了！
因为他们必称为　神的儿子。
10为义受逼迫的人有福了！
因为天国是他们的。

马太福音24章：

1耶稣出了圣殿，往前走的时候，门徒前来把圣殿的建筑指给他看。2他对门徒说："你们不是看见了这一切吗？我实在告诉你们，将来在这里必没有一块石头留在另一块石头上面，每一块都要拆下来。"
这世代终结的预兆（可13:3~13；路21:7~19）
3耶稣坐在橄榄山上，门徒暗中前来问他："请告诉我们，甚么时候会有这些事呢？你的降临和这世代的终结，有甚么预兆呢？"4耶稣回答他们："你们要小心，不要被人迷惑；5因为许多人要假冒我的名而来，说：'我就是基督'，并且要迷惑许多的人。6你们要听见战争，也听见战争的风声；你们要小心，不要惊慌，因为这是免不了的，不过结局还没有到。7一个民族要起来攻打另一个民族，一个国家要起来攻打另一个国家，到处都有饥荒和地震，8这一切不过是痛苦的开始。9那时人要把你们送去受苦，也要杀害你们，你们要因我的名被万民恨恶。10那时许多人会失去信仰，彼此出卖，互相恨恶；11也有许多假先知出现，要迷惑许多人。12因为不法的事增加，许多人的爱心就冷淡了。13唯有坚忍到底的，必然得救。14这天国的福音要传遍天下，向万民作见证，然后结局才来到。
大灾难的日子（可13:14~23；路21:20~24）
15"当你们看见但以理先知所说的'那造成荒凉的可憎者'，站在圣地的时

候，16那时，住在犹太的应当逃到山上；17在房顶的不要下来拿家里的东西；18在田里的也不要回去取衣服。19当那些日子，怀孕的和乳养孩子的有祸了！20你们应当祈求，叫你们逃难的时候，不是在冬天或安息日，21因为那时必有大灾难，这是从世界的开始到现在未曾有过的，以后也必不会再有。22如果那些日子不减少，没有一个人可以存活；但是为了选民，那些日子必会减少。23那时，如果有人对你们说：‘看哪，基督在这里！’或说：‘他在那里！’你们不要信，24因为必有假基督和假先知出现，显大神迹和奇事；如果可以的话，他们连选民也要迷惑。25你们看！我已经事先告诉你们了。26如果他们对你们说：‘看！基督在旷野里。’你们不要出去；或说：‘看！他在内室里。’也不要相信。27电光怎样从东方闪出来，一直照到西方，人子降临的时候，也是这样。28尸首在哪里，鹰也必聚在哪里。

人子必驾云降临（可13:24~31；路21:25~33）

29“那些日子的灾难刚过去：

太阳就变黑了，

月亮也不发光，

众星从天坠落，

天上的万象震动。

30“那时，人子的征兆要显在天上，地上的万族都要哀号，并且看见人子带着能力，满有荣耀，驾着天上的云降临。31当号筒发出响声，他要差派使者，把他的选民从四方，从天这边到天那边都招聚来。

32“你们应该从无花果树学个功课：树枝长出嫩芽生出叶子的时候，你们就知道夏天近了；33同样，当你们看见这一切，就知道人子已经近在门口了。34我实在告诉你们，这一切都必要发生，然后这世代才会过去。35天地都要过去，但我的话决不会废去。

警醒准备（可13:32~37；路17:26~30、34~36）

36“至于那日子和时间，没有人知道，连天上的使者和子也不知道，只有父知道。37挪亚的时代怎样，人子降临的时候也是这样。38洪水之前的时代，

人们吃喝嫁娶，直到挪亚进入方舟的那一天；39等到洪水来到，把他们冲去，他们才明白过来；人子降临的时候也是这样。40那时，两个人在田里工作，一个被接去，一个撇下来；41两个女人在磨坊推磨，一个被接去，一个撇下来。42因此，你们要警醒，因为不知道你们的主甚么时候要来。43你们都知道，家主若晓得窃贼晚上甚么时候会来，就会提高警觉，不让他摸进屋里。44所以，你们也要准备妥当，因为在想不到的时候，人子就来了。

忠心的仆人有福了（路12:42~46）

45“谁是忠心和精明的仆人，被主人指派管理全家，按时分派粮食的呢？46主人来到，看见他这样作，那仆人就有福了。47我实在告诉你们，主人要指派他管理自己的一切财产。48如果他是个坏的仆人，心里说‘我的主人不会那么快回来’，49就动手打其他的仆人，又和醉酒的人吃喝。50在他想不到的日子，不知道的时间，那仆人的主人要来，51严厉地处罚他，使他和虚伪的人同在一起；在那里必要哀哭切齿。”

-------------------------------------------------------

现代西方学术界、思想界现状

-------------

人文学科

今天，在西方学术界，无论是政治、法律、历史、经济、哲学等等学科领域，还是文化艺术等等学科，几乎都被自由派、无神主义者、世俗主义思想的学者们所把持。在今天的西方人文学术领域，那些信仰敬虔的基督徒思想家、学者们，已经成为了绝对少数。

这再一次显明了圣经中那两句振聋发聩的话语的真实性：——这世界不能凭智慧认识上帝；敬畏上帝，是人智慧的开端。

这并非是说，世人的学术研究活动本身是不对的。事实上，正如本书的主旨所阐明的，整个现代科学思想体系的诞生，与现代科学技术爆炸性发展，正是由于基督教信仰文明与文化土壤本身所导致的。

但是，在人们的心中，总是常常存在着根深蒂固的罪性，总是倾向于自傲、自义，而不是谦卑、真诚、饥渴慕义。这一点，在学术研究活动中也有着明显的表现。今天的许多现代学者们，在弗洛伊德思想、达尔文思想、马克思等社会主义思想等等的影响下，不再把性乱和婚外情看作是罪，不再把人的起源看作是来自于上帝的创造，不再把社会看作是建基于上帝之道德法则的基础之上，不再珍视对于上帝之信仰的重大价值与意义。他们高举人文主义、人本主义、自由主义、民主主义等等思想旗帜，但却忘记了，在人文主义、人本主义、自由主义、民主主义等等的背后，那真正的根基与起源是在于什么。

————————————

进化论

在今天的西方学术界，那些相信人是来自于自然进化、而不是来自于上帝创造的学者们，已经成为了主流和绝大多数；——尽管，在他们绝大多数人中间，很多人根本不是生物学家、进化论学家、地质学家、或考古学家。他们中间很多人的观念，都仅仅是人云亦云，甚至，他们很多人其实对于进化论本身，都其实不知所云，也其实并不在乎、并不在意。

虽然，在今天的世界上，并没有任何直接的科学证据，无论是生物学证据还是考古证据，能够证明物种之间的进化，但是，无数所谓聪明的西方学者们，却都在异口同声地把生物进化论看作是真理，而不愿意相信：——人的起源，是在于上帝自己的创造；人的生命，是来自于上帝自己的赐予；在人的里面，本有着宝贵的、高贵的心灵与灵魂；人，本应是上帝的儿女。

_____________

现代科学研究

虽然，现代科学思想体系的诞生是来自于基督教信仰的文化土壤，是由一大批基督徒思想家们所开启的；但是，这并不意味着，今天每一个从事科学研

究的人，必须都是敬虔的基督徒。

事实上，今天的很多世人，在近现代科学技术爆炸性发展的既定现实之下，都早已经知道了科学技术的重要性，也都早已经认识到了实事求是、科学实验观察、数据分析等等的重要性，因而也都认识到，不应当去在自然现象中作那些超自然性质的解读。

换言之，一个无神主义者，只要明白科学的方法论与逻辑思维方式，那么，就也可以成为杰出的、卓有成效的科学研究工作者，甚至成为著名的科学家。

这就是为什么，虽然，基督教信仰文化土壤导致了现代科学思想体系的诞生，但是，现代科学本身，却并不一定能导致一个人因而成为基督徒。

相反，现代科学思想在全世界的传播、普及与发展，虽然破除了世上许多荒谬、错误、甚至野蛮的迷信文化传统，但是，却常常把人带入了物质主义、无神主义、拜金主义等等更加败坏的属灵光景之中。

一个深思的人，会在科学中看见那造物主的无限智慧、奇妙与伟大，会在上帝的创造之工中、宇宙世界中看见造物主的荣耀与大能；但是，一个肤浅的人，一个浅薄的哲学、观念、思想，却会在科学中误以为，世上的一切都仅仅是物质的现象和规律而已。

_____________

科学研究的潜在危险

在现代社会，现代科学研究正在沿着十七世纪以后、四百年以来的发展路线继续兴旺而蓬勃地向前发展着。计算机技术、信息革命、工业自动化革命、人工智能、通信技术、大数据科学、材料革命、医学进步等等，正在、并必将继续深刻地改变、改善人类的生活面貌、物质条件、工作性质、生活方式。

然而，在国家、社会、乃至整个人类的层面上，科学研究的潜在危险却是不容忽视的。核物理科学所带来的武器，可能会加剧人类之间的争斗与深刻危险。生物科学技术，可能会导致人类社会中出现历史上从未有过的恶性病毒的出现。当人们在心灵中没有敬虔的信仰与道德法则的时候，科学，就可能不是一件好事，反而可能会带来坏的结果。

这也再次说明了，科学本身，并不能回答关于人生的真正真理与价值意义的问题。人生的真理，是来自于上帝自己的启示和话语；正如同，科学的真理是来自于上帝的创造之工、大能和智慧。

科学研究本身，是一件极具挑战性、亟需智力、耐心、天才与毅力的事情。尤其是，在现代科学初始开创的时期，需要许多代人的努力，才能看见一点

点科学所结出的果实。因此，一个人若没有敬虔的信仰，或者说，若没有那样一大批信仰敬虔、具有巨大耐心和毅力的人们、思想家们，现代科学就不可能诞生。

但是，当现代科学已经诞生以后，当所有的世人都看见了科学的威力与好处以后，有时，科学就很可能会被恶人、罪人所利用，去达成他们罪恶的目的，去满足他们自私、自傲、自利、自义、争强好胜、等等的心理。

______________

西方社会现状

我们并不是说，在今天的西方世界，那些西方人都已经背离了他们祖先的基督教信仰。事实上，在今天的西方诸国中，仍然有着数量巨大的、敬虔专诚的基督徒们，正如同，在今天的非洲、南美洲、亚洲等地，也有着许多敬虔的基督徒们。

基督教信仰并不是属于西方世界的，而是属于全人类、属于全世界。在这个世界上，任何内心谦卑诚实、承认己罪、悔改己罪、愿意真心相信和接受耶稣基督十字架救恩的人，倚靠上帝、笃信圣经话语的人，就是一个真正的基督徒，就必在耶稣基督里面得到那无限幸福美好的永生。

在今天的西方世界，有着许多背离神、内心骄傲自义的人们，无论是在哈佛耶鲁等常青藤大学的教职员工中，还是在华尔街的银行家中间；——正如，在那里也会有许多敬虔诚实的基督徒，——无论是在常青藤大学芳草遍地的校园中、还是在纽约市的街头上。

神是鉴察人内心的神。一个人，不会因着自己的国籍、文化、祖先、受教育程度、生活环境等等而进入天国、来到神的面前；而是，要因着内心的悔改、因着相信和接受耶稣基督的救恩，而进入天国、来到神的面前、与神和好、得到上帝的饶恕赦免与救赎。

________________

罗马书11章：

1我且说， 神弃绝了他的百姓吗？断乎没有！因为我也是以色列人，亚伯拉罕的后裔，属便雅悯支派的。 2 神并没有弃绝他预先所知道的百姓。你们岂不晓得经上论到以利亚是怎么说的呢？他在 神面前怎样控告以色列人说： 3「主啊，他们杀了你的先知，拆了你的祭坛，只剩下我一个人；他们还要寻索我的命。」 4 **神的回话是怎么说的呢？他说：「我为自己留下七千人，是未曾向巴力屈膝的。」 5如今也是这样，照着拣选的恩典，还有所留的余数。** 6既是出于恩典，就不在乎行为；不然，恩典就不是恩典了。 7这是怎么样呢？以色列人所求的，他们没有得着。惟有蒙拣选的人得着了；其余的就成了顽梗不化的。 8如经上所记：

神给他们昏迷的心，
眼睛不能看见，
耳朵不能听见，
直到今日。
9 大卫也说：
愿他们的筵席变为网罗，变为机槛，
变为绊脚石，作他们的报应。
10愿他们的眼睛昏蒙，不得看见；
愿你时常弯下他们的腰。

11我且说，他们失脚是要他们跌倒吗？断乎不是！反倒因他们的过失，救恩便临到外邦人，要激动他们发愤。 12若他们的过失为天下的富足，他们的缺乏为外邦人的富足，何况他们的丰满呢？
13我对你们外邦人说这话；因我是外邦人的使徒，所以敬重我的职分， 14 或者可以激动我骨肉之亲发愤，好救他们一些人。 15若他们被丢弃，天下就得与 神和好，他们被收纳，岂不是死而复生吗？ 16所献的新面若是圣洁，全团也就圣洁了；树根若是圣洁，树枝也就圣洁了。
17若有几根枝子被折下来，你这野橄榄得接在其中，一同得着橄榄根的肥汁，18你就不可向旧枝子夸口；若是夸口，当知道不是你托着根，乃是根托着你。19你若说，那枝子被折下来是特为叫我接上。 20不错！他们因为不信，所以被折下来；你因为信，所以立得住；你不可自高，反要惧怕。 21 神既不爱惜原来的枝子，也必不爱惜你。 22可见， 神的恩慈和严厉向那跌倒的人是严厉的，向你是有恩慈的，只要你长久在他的恩慈里；不然，你也要被砍下来。 23而且他们若不是长久不信，仍要被接上，因为 神能够把他们从新接上。 24你是从那天生的野橄榄上砍下来的，尚且逆着性得接在好橄榄上，何况这本树的枝子，要接在本树上呢！

25弟兄们，我不愿意你们不知道这奥秘（恐怕你们自以为聪明），就是以色列人有几分是硬心的，等到外邦人的数目添满了， 26于是以色列全家都要得救。如经上所记：

必有一位救主从锡安出来，

要消除雅各家的一切罪恶；

27又说：我除去他们罪的时候，

这就是我与他们所立的约。

28就着福音说，他们为你们的缘故是仇敌；就着拣选说，他们为列祖的缘故是蒙爱的。 29因为　神的恩赐和选召是没有后悔的。 30你们从前不顺服　神，如今因他们的不顺服，你们倒蒙了怜恤。 31这样，他们也是不顺服，叫他们因着施给你们的怜恤，现在也就蒙怜恤。 32因为　神将众人都圈在不顺服之中，特意要怜恤众人。

33深哉，　神丰富的智慧和知识！

他的判断何其难测！

他的踪迹何其难寻！

34谁知道主的心？

谁作过他的谋士呢？

35谁是先给了他，

使他后来偿还呢？

36因为万有都是本于他，

倚靠他，归于他。

愿荣耀归给他，直到永远。阿们！

—————————————————————————————————————————————

======================================================

====================================

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。 。

。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。。

# 第十一章

# 结论

—————————————————————————————————————————————

## 科学的根基

科学的本质，是以理性去观察和研究这个客观世界的现象与规律，并且基于这样一个必不可少的前提假设，即，这个世界的本质一定是理性的。否则，科学就是不可能的。所谓理性是指，这个世界中的现象规律等等是符合因果、逻辑、数理等等内在理性本质的；并且，这个世界中的规律一定是普遍的、一致的、连续的、放之四海而皆准的。

这样的假设，一定是建基于这样的信仰，即，在这个世界之上，有那样一位无限全能而智慧的造物主；他创造了宇宙世界以及世人的生命。这个客观自然世界，是出于他的智慧、设计、与意旨安排。在这个世界中，人是最特殊的，因为人是按照造物主的形象和样式所造的。人是上帝的儿女，上帝是我们的天父。我们并非是这个被造之世界的拥有者、主人，但是，我们就像是上帝所差派的管家，管理这个客观自然世界。因此，我们能够明晓、观察、掌握这个客观世界的规律，并能够利用这些规律，来在这个世界上努力工作，荣神益人。

________________________________________________________

现代科学的起源

现代科学的起源发生于十七世纪。现代科学虽然是建基于人类古代科学技术发现与发明的基础上，但是，现代科学与古代科学有着重要的区别。古代科学技术的发现与发明往往是零散的、个别的、具体的、进展缓慢的，仅仅是

出于一些个别人的好奇心、兴趣、和努力。事实上在十七世纪以前的人类几千年生活中，在农业、工商业、手工业、制造业等等方面，几乎都没有什么变化，或是进步非常缓慢，与十七世纪以后至今四百年中的现代科学技术爆炸性发展，根本不可同日而语。现代科学是建基于一个完整的思想体系与方法论。关于这些思想体系与方法论的哲学思考，是从十六世纪末、十七世纪初开始的。在现代科学的诞生过程中，培根、牛顿、波义耳等一大批基督徒思想家起到了重要的催生作用。因此，他们被称作是现代科学之父。他们的贡献与思考，是直接地得益于在十六世纪上半叶所发生的基督教改革回归圣经运动。他们的思考，是直接地受到了圣经的启发。正如本书中所阐述的那样，培根在圣经中联想到，人们若要正确地认识自然世界，就必须要谦卑己心，破除心中的自义与偶像，破除人类思维方式中的那些如同思想枷锁一般的"偶像"，这样，才能够积累和发展正确的科学知识。培根的这些思考，对于后世的无数现代科学家们起到了重要而广泛的影响作用。正是在这样思考的影响下，七十年后，牛顿与波义耳分别发表了著作，开启了现代物理学与现代化学的研究。并且，英国皇家科学院得以建立。从此，现代科学运动得以如火如荼地展开。更重要的是，十六世纪开始的基督教改革与回归圣经运动，给现代科学的发展进步提供了重要的人文主义动力；这是因为，无数基督徒思想家们、科学家们认识到，科学【即，对于自然哲学（或第二哲学）的研究】能够极大地改善人类的生活处境，能够极大地去除世人心中许多谬误与迷信，能够给人类带来许多深刻的造福。这正是培根所说的名言"知识就是力量"之中的真义。正是在这样的恩慈主义、人道主义的激励下，无数基督徒科学家们以巨大的耐心、毅力、甚至冒着生命的危险，付出鲜血与生命的代价，以谦卑与智慧的心，才开创了现代科学，极大地促进了现代科学技术的爆炸性发展，并使得整个人类社会认识到科学的巨大价值与意义。

————————————————————————————————

科学的作用

在两个方面，现代科学给人类社会带来了极其深刻而广泛的影响作用。第一个方面显然是，人类生活的物质方面。从十七世纪至今的四百年间，毋庸置疑，由于现代科学技术的开启与爆炸性发展，人类生活已经发生了天翻地覆的变化。在过去的四百年间，就人类物质生活方面而言，几乎每五十年中的变化，就超过了人类生活在过去五千年中的变化总和。今天，农业、能源、城市、工业、信息、通信、交通、医疗、商业、纺织，等等，几乎所有的方面，都有数不胜数的科技发明，并给人类生活带来了极大的益处。第二个方面则是，人类生活的精神领域方面。现代科学的进步，深刻地改变了人类社会中许许多多国家、文化、地区的世人心中的世界观。许多世人深刻地认识到，那些曾经遍布于世界各地的偶像迷信风俗、各种"拜拜"的传统、超自然的臆想、多神主义、泛神主义、等等，都是错误的世界观与信仰观。在这个第二个方面，科学的影响可能是积极的，也可能是消极的。积极的影响在于，科学使那些谦卑诚实、渴慕真理、饥渴慕义的人们认识到，在这个世界之上，有、且仅有一位神，就是那创造宇宙天地与世人生命的上天、上帝、造物主。他是万有的创造者、掌管者。他是无限全能的、智慧的、公义圣洁的、恩典慈爱的。他就是圣经中所向我们启示的那位上帝。消极的影响在于，科学使得那些内心顽梗、自傲自义的人们更加在内心中愚顽，更加为自己寻找借口而背离那公义圣洁的造物主。相比于十七世纪以前的几千年人类历史，今天，那些在内心中愚顽刚硬地背离上天的人们，在科学的旗帜下，变得更加顽梗。他们高举起无神主义、物质主义、甚至拜金主义的大旗，在这个世界上纵情声色、追逐利益、声色犬马。在许多方面，他们的世俗主义、物质主义、淫荡堕落，已经到了无以复加的程度。在上述积极影响与消极影响之间，我们

很难说，在今天的人类社会中，哪一种影响更大、更加深远。

————————————————————————————————

科学的局限

我们在本书第一章中，曾经列出了一些科学本身所不能研究的对象和事情。简而言之，科学本身并不能告诉我们关于人生的终极真理与哲理。事实上，在人类古代思想历史上，无论是在中国古代思想历史中，还是在古希腊罗马思想历史中，亦或是世界其他地区文明体系的思想历史中，——正是由于没有认识到这一点，正是由于在对于自然世界的观察中，人们总是试图要进行"形而上"的、关乎人生意义的、牵强附会的、超自然的解读，从而在本质上阻碍了现代科学思想体系与方法论的诞生与发展。甚至，因着人生命与心灵本质中的罪，因着人内心自傲、自义的心态，世人常常会以占卜性质的思维方式，来看待客观自然世界。这种特点，直到今天，都仍然存在，例如在香港台湾以及中国南方地区或是很多民间地区所流行的风水观念，以及在世界上很多地区所流行的星座与性格观念，等等。当年，正是亚里斯多德的主观臆想的所谓宇宙论，以及托勒密的占星术，和中世纪的炼金术等等，使得像培根这样的基于圣经的一大批基督徒思想家们，苦苦思索，深刻地反思、并严厉地批评那种人类思维方式中的作茧自缚、主观臆想等等思想枷锁。

圣经中告诉我们，敬畏上帝，是人智慧的开端。科学的目的，不是要寻求关于人生的终极价值与意义的真理，而是恰恰相反，是从关于人生的终极价值

与意义的真理为出发点，去认识这个客观自然世界，在这个过程中，归荣耀与上帝，并以恩慈的心造福于世人。科学的根基与出发点，而不是结果，正在于那些关于世界观、人生观、信仰观的终极真理。

科学所不能显明的事情，并非不能是真理；甚至，科学需要建基于那些终极真理的基础之上。

这个世界的真正根基与起源在于什么？人在死亡以后会去哪里？真的有永生吗？道德的终极价值、根源、权柄、审判是在于什么？人生的终极价值与意义在于什么？关于这些问题的真正正确回答，虽然是科学所不能显明的事情，但却可以是真实的真理，并且只有是来自于上帝自己的话语、启示和旨意。

关于人生的真理，我们只有在上帝那里才能够寻找到，因为他是我们的创造者、救赎主，是我们的天父，我们本应是他的儿女。这正如，这个世界是出于他的创造，因此我们只有从对于他的信仰出发，才能够认识到、并坚信，在这个世界的背后，有理性的、普遍的、一致的规律。

今天，一个无神主义者，一个不相信上帝、造物主的人，也可以在人类科学研究的大潮中，参与从事科学研究，甚至为人类的科学研究事业做出杰出的一份贡献。这是因为，具体科学研究活动本身，其实无关乎超自然信仰。任何人，只要遵从十七世纪以来那些所建立起来的、【事实上存在于每一个世人的先天理性能力之中的】、客观理性的现代科学思想方法、以及科学实验方法论，那么，就能够在科研活动中得到成果、做出贡献。

但是在四百年前，在十七世纪以前，现代科学思想体系却几乎不可能诞生于任何一种无神主义、或是不相信上帝、全能之造物主的信仰的文化土壤中。

这一点，正是本书想要说明的要旨所在。而其中的深刻原因，也正是在于科学本身的局限性。换言之，在十七世纪以前的古代世界，或是在基督教信仰以外的世界其他文明体系内，——正是由于人们没有认识到，我们在客观自然世界中，能够得到什么样的知识与真理，不能够得到什么样的知识与真理【即，我们在客观自然世界中，只能够得到关乎客观自然现象与规律本身的知识，而不能够得到关乎人生的终极价值与意义的真理】；正是由于人们深陷于那种错误的、主观臆想的、牵强附会的、生拉硬扯的、形而上的、以自然世界为人生导师的思想观念与枷锁之中；——因此，才使得现代科学思想体系无法诞生。

这一点，也正是像培根《大变革与大复兴》《新方法论》书中这样的思想所作出的划时代影响意义所在。当年，培根那一大批基督徒思想家们，正确地提出了第一哲学（即，关于人生终极价值与意义等方面的真理）与第二哲学（即，关于自然哲学、关于客观自然世界现象与规律的知识）之间的区别，从而间接地、隐含性地指出了，科学自身的局限在于什么，科学的内容与目的在于什么。

正是因着培根、牛顿、波义耳等一大批基督徒思想家们、科学家们在这个问题上【即，科学的本质、内容、意义与局限性】的清晰认识，导致了现代科

学的诞生以及现代科学技术的爆炸性发展。

遗憾的是，直至今天，许多世人仍然不明白这一点。反而，许多世人把科学当成了宇宙世界的终极真理所在，当成了人生的终极价值和意义的真理所在。

究其原因，今天的人类世界，虽然在科学技术上已经有了天翻地覆的变化与进步，但是，在本质上，却正是与古代世界是一样的，——即，世人在生命与心灵的深处满了罪性和罪行，在内心深处背离、离弃了那创造宇宙天地与世人生命的造物主、上天、上帝。自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，却借着所造之物可以晓得，叫人无可推诿。神的事情，人所能知道的，原显明在人的心里，因为神已经给他们显明。然而，人虽然在内心中知道神，但却不寻求他、也不归荣耀于他，反而去敬拜事奉那些受造之物。他们以这个受造的世界为自己心灵的归依，却不倚靠和敬拜那造物的主。

今天的世人，与十七世纪以前的世人一样，生命的真正寄托和盼望，生命的终极价值和意义，不应当是在于这个世界上的荣华，不应当是在于这个世界上的高楼大厦、充满着鳞次栉比的摩天大楼的都市、或是其中的灯红酒绿，而是在于那古旧的福音，在于那以耶稣基督救恩为中心的信仰，在于圣经中上帝的话语、启示和旨意；在于与上帝和好，来到他的面前，真挚地敬拜和事奉他。

这并不是说，那些高楼大厦、摩天大楼、灯红酒绿本身就是不好的。而是在

于，我们的生命、心灵、灵魂的归依，究竟在于什么。这个世界是美丽而浩大的，然而它却是被造之物；我们不应当以它为我们的生命之主、人生的导师，而是应当把我们的生命归于那创造它的上帝、我们的天父。

对于这一点的深刻认知，正是现代科学起源的根本原因，正是科学本身的局限根本所在，也正是现代科学所向我们每一个现代人所大声宣告的真正真理。

——————————————————————————————————

科学与人

人是世界的管家，科学是人认识世界的工具。然而，从终极层面而言，科学不是人的主人，正如世界不是人的主。人的心灵与生命，应当单单地以那创造世界的生命之主为自己的归依。正如圣经告诉我们：——我们应当尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的上帝，并要爱人如己。

——————————————————————————————————

科学与上帝

这个世界是出于上帝的无限大能与智慧的设计与创造，因此，从终极的层面而言，这个世界是理性的，是能够被人所认知的。我们是按照上帝的形象和样式所造的，所以，在我们的里面，有理性、智慧、情感、意识、认知、意志等等的能力。正是由于上述两个原因，科学才是可能的。

科学本身，正显明了上帝的荣耀、智慧与能力。然而，科学本身，并不能把关于上帝的全部真理、关于人生的终极价值与意义告诉我们。科学本身究其真实含义而言，是理性的、自然的；所以，科学不能研究那些关于超越自然之上、关于自由意志、关于永远生命、关于爱之真谛等等的事情。

---

世界与人

人居住在这个世界之中，被世界的各种各样的有限环境条件（也包括人自己的身体、四肢等等有限条件）所限制、束缚。然而，世界却不是人的主，因为在人的里面，有思想、意识、意志、理性、智慧、爱、灵魂、等等指向永远、不受时空束缚、永恒意义的事情。这些指向永恒的事情，正是来自于上帝的赐予，并应当以上帝为归依。我们的生命本身是来自于上帝的创造、赐予。只有当我们清晰地认识到这一点，只有当我们真正明白世界是出于上帝的大能与智慧的创造，我们才可能真正明白，科学的起源、本质涵义与本来面目。

——————————————————————————————————————————

## 世界与上帝

世界的浩瀚、精微、秩序、奇妙、美丽、等等，正说明了，这个世界本身是不能自我生成的，而必是出于那样一位无限大能的造物主的创造。正是因此，它才是理性的，才能够被理性的人所认知、了解、掌握、明白。世界的浩大，显明了造物主的伟大与无上的能力。然而，世界本身是无知无觉的。我们不会审判一个菜刀或手枪，给它们判定杀人罪，而是会审判那使用菜刀或手枪的人。只有在人的里面，才有真正的生命，即，自我认知与自由意志。自由是道德的必需。自由是爱的必需。在这个客观自然世界中，从终极意义而言，我们并不能找到那关乎圣洁与公义、关乎人生价值意义的终极道德法则，而是，上帝把那关于是非公义的道德律法放置在每一个世人的良知之中。上帝自己是那道德法则的颁布者。从终极意义而言，上帝自己才是那道德法则的审判者。上帝是鉴察人内心的神。人人皆有一死，死后且有审判。一切世人都将要面临上帝的终极而圣洁公义的审判。罪人将要面临永远的地狱刑罚。而被上帝所接纳的义人将要得到永生，进入那无限美好幸福的上帝国度。我们生活在这个世界上，不应当以这个世界中的属世之利为我们生命与心灵的归依，而是，应当谦卑诚实、勤奋努力地工作，努力地把各样所应当做的事情尽力做好，努力地尽我们所当尽的道德职分，努力地爱人如己，更要尽心、尽力、尽意、尽性地爱主我们的神。那内心谦卑、真诚地承认和悔改己罪，渴慕真理与公义，寻求神恩，信靠耶稣基督十字架救赎恩典的人，是真正有福的。

———————————————————————————————————

道德与人

人的本质价值与意义，不是在于他的身体，不是在于他的高矮胖瘦、相貌丑俊、皮肤颜色、头发卷直、肌肉脂肪、财富多少、职业高低、工资多少、社会地位高低、种族、等等外在物理化学或政治经济特点，而是在于他的心灵与灵魂，在于他的道德本质。道德的真正含义是在于，人是否在心中有敬虔的信仰，有对于上天的敬畏，有对于真理的饥渴慕义。只有当一个人在内心中真正地敬畏和遵从上帝，才会以真诚的心灵去对待世人。只有当一个人深深地明白，自己得到了上帝的饶恕与救赎的恩典，才会在内心中真正地懂得，应当饶恕和原谅他人。

———————————————————————————————————

道德与上帝

如果在这个世界之上，没有那样一位无限大能、智慧、公义圣洁的上天、上帝、造物主、永生之神，那么，道德就成了无源之水、无本之木。如果，在这个世界上没有上帝，那么，在死亡面前，任何道德的说教就都是苍白、无力、甚至是滑稽的。如果，在这个世界之上没有上天、上帝、造物主，那么，

不但科学是不可能的，而且更进一步说，人生的价值与意义就变成了——好勇斗狠、适者生存、弱肉强食、好死不如赖活着、人至贱则无敌，卑鄙是卑鄙者的通行证，高尚是高尚者的墓志铭。在死亡面前，任何仅仅以此世为根基的道德伦理体系都是没有说服力的。上帝是那终极的圣洁公义良善者。他是一切公义圣洁良善之事的源头。他是分别善恶的终极标准。他更是我们每一个世人生命所应当归依的对象。那以上帝为神的民是有福的。他是道德法则的颁布者、鉴察者和终极的审判者。

________________________________________________________

真实与虚妄

在这个世界上，真实的真理在哪里呢？我们应当以诚实的、谦卑的、实事求是的态度，来观察、研究和认识这个世界。我们更应当以诚实、谦卑、实事求是的态度，来认识我们自己。在这个世界上，那些自傲、自以为义的人，在内心中是虚妄的。只有一个内心谦卑诚实的人，才会看见、承认己罪。我们每一个世人都曾经在生命中说过谎、不当地愤怒、贪恋过别人的东西、在内心中犯过奸淫；我们每一个世人在生命的本质中，都是满了罪性与罪行，都是在生命中背离上帝的。只有一个内心诚实的人，才会真正地、深刻地认识到，——人凭靠着自己，是不可能有终极的盼望、有圣洁、有公义的。人的盼望，是在于那圣洁公义的、创造世人生命的主。

________________________________________________________

诚实与谎言

一个诚实的人，会在内心中看见自己的局限，并会反省良知中的道德法则，更会思想和寻求，那创造宇宙天地、创造世人生命的主。这样的人，会以谦卑、实事求是的心态，而不是虚谎、牵强附会、自欺欺人的迷信说法，来看待这个客观自然世界。只有这样的诚实态度，才能使我们正确地认识这个世界，更进一步说，也只有这样的态度，才能使得我们渴慕和明晓上帝的话语、启示与旨意。

——————————————————————————————————————

良善与罪恶

什么是善？遵从神就是善。什么是恶？背离神就是恶。上帝是分别良善与罪恶的终极标准，是道德法则的颁布者与终极审判者。当人忘记这一点、否认这一点的时候，就会在内心中以自己为分别善恶的标准，就会仅仅把世上那些符合自己属世之利的事情看为善，而把世上那些违背自己属世之利的事情看为恶。从此，人的心灵与灵魂就以这个世界为自己的归依，以眼目的情欲、肉体的情欲和今生的骄傲为自己生命的目标。这样之人的眼睛，被自己的私利所蒙蔽。他们在看待这个世界的时候，就会常常主观臆想、牵强附会、生拉硬扯、盲信迷信。他们的生命在罪恶的道路上，就如同下山之路，就如同

脱缰野马，背离真理越来越远。

————————————————————————————————————————————————

慵懒与勤勉

如果，一个人在内心中有着真正的、真理的、敬虔的信仰，有着真挚、热忱、忠心、由衷、满腔热诚的信仰，那么，他就不会是一个慵懒懈怠的人，而是一个儆醒、勤勉、奋力工作与服事的人。这样的人，是谦卑而勤奋的人，是实事求是、不好大喜功、不好勇斗狠、不贪图己利的人，是信仰深挚、有着坚定信念、执著追求的人。在现代科学之开启的背后所显明的，正是这样的精神。现代科学的诞生，正是——为了归荣耀于上帝，为了造福于世人。

————————————————————————————————————————————————

恩慈与虚伪

一个信仰敬虔的人，一定是在内心中充满了恩慈的人。这正如耶稣基督在圣经中对我们的教导：——你们要尽心、尽力、尽意、尽性地爱主你们的神，并要爱人如己。上帝在圣经中对我们说："我喜爱怜恤，不喜爱祭祀。"一个信仰虚伪的人，往往会把自己关在寺庙或是亭楼院宇之中，或是自己的内室

之中，烧香拜佛、闭关灵修、斋戒谨守等等；在他的心中所看重的，仅仅是信仰的外在形式、是形式主义；然而他在心里并不真的认识上帝、生命之主的大能；他也并不真的饥渴慕义、渴望真理。这样的人，也更不会对世人有博爱之心，更不会为了世人的福祉而甘愿付上自己的一生去辛勤地、默默无闻地劳作、奉献。一个信仰真诚的人，在上帝的面前是热忱的，甚至浇奠自己的生命、舍生忘死，在世人的面前是温和、谨守、恩慈、怜恤的。然而一个信仰虚伪的人，却往往在世人的面前看似热忱、甚至癫狂，但当他独处的时候，当他在内心中面对上帝的时候，却常常是冷漠、谨守、慵懒懈怠、没有热忱之心。

哥林多后书5章13节：——我们若果颠狂，是为　神；若果谨守，是为你们。

罗马书12章1、2节：——所以，弟兄们，我以　神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是　神所喜悦的；你们如此事奉乃是理所当然的。不要效法这个世界，只要心意更新而变化，叫你们察验何为　神的善良、纯全、可喜悦的旨意。

——————————————————————————————

力量与公义

培根说："知识就是力量。" 这句话固然不错。在科学中，包含着客观自然世

界的现象与规律，包含着器物层面的力量与法则。但是，在那些所谓力量之中，包含着真正的公义与终极的道德法则吗？难道，我们真的以为，枪杆子里面出政权吗？显然，答案是否定的。只有当我们看见那在这个世界之上的伟大的上天、上帝、造物主，我们才能够明白科学的真正本质，也才能够明白道德的终极源泉和权柄与审判在于何处。那真正的指向永生的力量、公义的源泉，是在于上帝自己。

事实上，只有这样，我们才能够认识世界本身。只有这样，现代科学才能够得以诞生。

---

# 附录

海德堡要理问答 (Heidelberg Catechism)

引述以下网址：

http://31team.org/page/%E3%80%8A%E6%B5%B7%E5%BE%B7%E5%A0%A1%E8%A6%81%E7%90%86%E9%97%AE%E7%AD%94%E3%80%8B

问1：在生和死当中，什么是你唯一的安慰？

答：在生和死两者之中，我的身体、灵魂都不属于我自己，却是属于我信实的救主耶稣基督，他用宝血完全涂抹了我一切的罪恶，并且救赎我脱离魔鬼一切的权势；他保守我，若非天父允许，我的头发一根也不能掉下；他又叫万事互相效力，使我得救。因此，他透过圣灵使我确实知道有永生，也使我从此以后甘心乐意为他而活。

问2：为了叫你在这种安慰中快乐地生或死，有多少事情是你必须知道的呢？

答：有三件事：第一，我的罪恶和灾祸有多大。第二，我怎样从自己一切罪恶和灾祸中得到救赎。第三：我当怎样为这样的救赎感谢上帝。

第一部　论人的痛苦

问3：你从何处知道你的灾祸呢？

答：从神的律法。

问4：神的律法对我们有什么要求？

答：基督已在马太福音廿二章37～40节总括的教训了我们：「你要尽心，尽性，尽意，爱主你的神。这是诫命中的第一，且是最大的。其次也相仿，就是要爱人如己。这两条诫命，是律法和先知一切道理的总纲。」

问5：你能完全遵守这诫命么？

答：不能：因为我的本性是倾向于憎恨神和邻舍的。

问6：神造人就是如此邪恶和悖逆么？

答：不；神造人原本是善的，且按照他自己的形象，就是公义和圣洁：以致他能正确地知道他的创造者神，诚心爱他，与他同住在永福中，赞美、荣耀他。

问7：那么，这种堕落的人性是从何而来？

答：是从我们的始祖亚当和夏娃在乐园中堕落不顺服而来，因此我们的本性变得败坏，我们都在罪里成孕出生。

问8：是否我们都堕落深沉，以致完全无心向善而只倾向于恶呢？

答：是，除非我们都由神的灵重生。

问9：那么，神在他的律法中要求人行他不能行的事，岂非冤屈人吗？

答：不：因为神造人，叫他本来能行律法；但人因着魔鬼的怂恿，自甘悖逆，

把自己和后裔行善的这种能力夺去了。

问10：神会否放任这种悖逆和背信，而让它们不受刑罚呢？

答：决不；他极厌恶我们主来就有的罪和实在犯了的罪，并会在今生和永恒中用公义的审判去刑罚罪恶，正如他已宣告：「凡不时常遵守律法书上所写的，都是被咒诅的。」

问11：神不也是慈悲的么？

答：神确实是慈悲的，但他同样也是公义的：因此他的公义要求那干犯了至高神之威严的罪恶，必须受到极刑，就是身体和灵魂同样受到永远的刑罚。

第二部　论人的救赎

问12：既然我们因神公义的审判，应受到今世和永远的刑罚，那么我们需要些什么才能逃避刑罚，并且能再次被接入恩宠中呢？

答：神要满足他公义方面的要求，因此我们必须满足他的公义，若不是由我们自己达到，就是由别人完成。

问13：我们自己能够满足神公义的要求么？

答：决不能：相反，我们天天增添罪咎。

问14：有任何（仅是）受造者能够为我们满足神公义的要求吗？

答：没有；首先，因为神不会将人自己所犯的罪加罚于其他任何受造者；其次，仅是受造者不能担当神对罪恶所发出的永远忿怒的重担，而能使第三者从其中得救赎的。

问15：那么，我们需要寻找一位怎样的中保和救赎主？

答：一位真实而无罪的人，但却要比一切受造者都更有能力；就是一位同时也是真神的。

问16：为什么他必须是真实和无罪的人？

答：因为神的公义要求那同样犯了罪的人性本身要为罪做出补偿；但人人都是罪人，故无人能为别人偿罪。

问17：为什么他必须同时是真神呢？

答：他要透过他神性的能力，在他人性中担负神的忿怒，如此便为我们取得并恢复了公义和生命。

问18：但现在谁是那位中保？谁同时是真神，又真的是无罪的人？

答：我们的主基督耶稣，他白白的赐给我们完全的救赎和公义。

问19：你从那里知道这事呢？

答：从神圣的福音，这是神自己首先在乐园里启示的，以后由神圣的族长和先知宣布了，再由律法中的献祭和其他礼仪预表了，最后由他独生爱子成就

了。

问20：因为亚当，众人都灭亡了，是否因基督，众人就都得救呢？

答：不；只有那些藉真信仰而连接触基督，并接受他所有恩惠的人。

问21：什么是真信仰？

答：这不单是一种确实的知识，藉此我把握到神在他的话语里向我们启示的一切真理，同时也是一种真心的信靠，是圣灵透过福音在我里面作成的，叫我知道靠着神的恩典，只因基督的功劳，神白白地将赦罪和永远的公义赐给人，不仅赐给别人，也赐给我。

问22：什么是基督徒所必须相信的？

答：就是在福音里向我们所应许的一切事，也就是我们基督教大公而不容置疑的信条所教训我们的。

问23：这些信条是什么？

答：我信神，全能的父，创造天地的主。我信我主耶稣基督，是神的独生子；因圣灵感孕，由童贞女马利亚所生；在本丢彼拉多手下受难，被钉在十字架上，受死，埋葬，降在阴间；第三天从死里复括；升天，坐在全能父神的右边；将来必从那里降临，审判活人死人。我信圣灵；我信圣而公之教会；我信圣徒相通；我信罪得赦免；我信身体复活；我信永生。

问24：怎样划分这些信条呢？

答：可划分为二部份：第一部份论及父神和我们的受造：第二部份论及子神和我们的救赎：第三部份论及圣灵神和我们的成圣。

问25：既然神只有一位，那么为何你说有二，就是父、子和圣灵呢？

答：因为神在他的话语里这样启示了他自己，这分开的三位是独一、真实、永恒的神。

论父神：

问26：当你说：「我信神，全能的父，创造天地的主」，你相信什么？

答：我相信我们耶稣基督永恒的父，从无有中创造了天地，和其中的一切，又用他永恒的计划和供应托住并管理天地。他因着他儿子基督的缘故，作我的神和父神；我毫无疑惑地相信他必供应我身体和灵魂一切的需要。此外，在流泪的幽谷，无论他给予我什么不幸，都会变为对我有益的；因为他是无所不能的神，所以他能如此行，并且他既是一位信实的天父，他也愿意如此行。

问27：你所了解的神的眷顾是什么？

答：神用无所不能，无所不在的能力，如同用他的手一样，仍旧托住天地和万物，以致一草一木、天晴下雨、丰收饥荒、食物饮料、健康疾病、富足贫穷，一切都并非是偶然而生的，而是出于神的手。

问28：我们知道神创造和眷顾万物，那对我们有什么益处呢？

答：我们可以在患难中忍耐，在富足时感恩，并在信实的天父神里，对将来有足够的信心；因万物都在他手中，他若不准许，它们劝也不能动，所以没有什么能使我们与他的爱隔绝。

论子神：

问29：为什么神的儿子要起名叫耶稣，即救主呢？

答：因为他把我们从罪恶里救出来：我们不能从其他人寻求或得着拯救。

问30：这样，那些向圣徒、自己，或其他地方寻求拯救和幸福的人，真是相信独一救主耶稣么？

答：不；虽然他们也许夸耀他，却在行为上否认独一的救主耶稣。因为除非耶稣不是一位完全的救主，否则，凡用真信心接受这位救主的，就必定在他里面，拥有一切凡为他们得救所必须的东西。

问31：为何他称为基督，即受膏者呢？

答：因为他被父神任命，用圣灵膏立，作我们的首要的先知和教师，他完全地向我们启示有关神对我们救赎的奥秘计划和意旨：他又是我们唯一的大祭司，一次献上他的身体而救赎了我们，且永远活着，为我们向神代求；他也是我们永远的君王，他用他的话语和圣灵管理我们，又保护并保守我们在他为我们预备的救赎中。

问32：你为何被称为基督徒呢？

答：因为透过信心，我就是基督的肢体，并因此也在他的受膏上有份；为此我也可以承认他的名，可以把自己当作感恩的活祭献给他，又可以用自由的良心在今生与罪恶和魔鬼对抗，并且以后，在永恒中与他一起掌管万物。

问33：既然我们也是神的儿女，为何他却被称为神的独生子呢？

答：因为唯有基督才是神永恒的、本来的儿子：我们却是因他的缘故，靠着恩典被收纳为神的儿女。

问34：你为何称他为我们的主呢？

答：因为他不是用金银，却是用他的宝血，把我们的身体和灵魂，从罪恶和魔鬼一切的权势中，买赎、拯救出来，叫我们归属他自己。

问35：「因着圣灵感孕，从童贞女马利亚所生」是什么意思？

答：意即神永恒的儿子他现在、永远都是永恒的真神，因圣灵的运作，自己取了人性和由童贞女马利亚而来的血肉，为要叫他也可作为大卫的真后裔，凡事与他的弟兄一样，只是没有犯罪。

问36：你从基督圣洁的受孕和出生得了什么益处？

答：他是我们的中保，他用他的纯洁和他完全的神圣，在神面前掩盖我的罪，我是成胎在罪中的。

问37：你对「受难」这词有什么了解？

答：我所了解的，是他活在地上的整个时期，特别是最后阶段，他在身体和灵魂里担当了神对全人类罪恶的忿怒，以便藉他的受难，作为唯一的赎罪祭，他可以救赎我们的身体和灵魂脱离永远的沉沦，并为我们取得神的恩典、公义和永生。

问38：他为何在审判官本丢彼拉多手下受难？

答：他虽然原本是无罪的，却被属世的审判官定罪，好使我们从本来当受的神严厉审判中，被拯救出来。

问39：他被钉在十字架上，比起他以其他的方式来受死，有什么强处？

答：有；因此我确知他已把那加在我身上的咒诅，担在他自己身上，因为十字架的死法是神所咒诅的。

问40：基督为何必须受死呢？

答：因为按着神的公义和真理，除了神儿子的死之外，没有别的赎罪方式。

问41：他为何埋葬了？

答：藉此表明他实在是死了。

问42：既然基督为我们死了，为何我们也要死？

答：我们的死不是为了补偿我们的罪，只是向罪死，并进入永生。

问43：我们从基督在十字架上的牺牲和受死，有否另外得到什么益处？

答：藉他的能力，我们的「旧我」与他同钉十字架，死了，并且埋葬；好叫肉体的情欲，在我们里面不再作王，我们可以把自己献给基督，作为感恩的祭物。

问44：为何加上「降在阴间」呢？

答：好使我在极大的试探中，可以确信我主基督，藉他那不可用言语表达的悲痛、苦楚和恐怖，就是他的灵魂在十字架上及其以前所受的苦楚，已经救赎找脱离地狱的惨痛和苦难。

问45：我们从基督的复活得了什么益处？

答：第一，他藉复活战胜了死亡，叫我们分享他藉死为我们所取得的公义。第二，我们现在也藉他的权能活过来得着新生命。第三，基督的复活成为我们将来蒙福的复活的确实保证。

问46：你怎样解释「他升天」呢？

答：就是基督在门徒眼前从地上被接到天上去，为我们留在那里，直到他再来审判活人和死人。

问47：基督岂不是要与我们同在直到世界的末了，正如他所应许的？

答：基督是真人，也是真神。按照他的人性而言，他现在不在地上；但按照

他的神性、尊严、恩典而言，他无时不在我们中间。

问48：但如果基督的人性不是在神性所到之处，这岂不是将他的两种性情彼此分开了么？

答：决不能；因为神性既是不可能理解的，和无处不在的，就必然是超越其所取的人性范围，但却又依然在人性当中，并且二者仍然联合。

问40：我们从基督升天得了什么益处？

答：第一，他在天上他父面前作我们的代求者。第二，它确实保证我们在天上也将有我们的肉身；基督作为头，也要把我们接纳作他的肢体，并带到他那里去。

问50：为何加上「坐在神的右边」呢？

答：因为基督升到天上，为的是他可以在那里彰显作为他教会的头，父藉他管理一切。

问51：我们从我们的头基督的荣耀得到什么益处？

答：第一，他藉圣灵在我们这作他肢体的人里面赐下属天的恩赐：并且藉他的权能，使我们在一切仇敌面前得蒙庇佑。

问52：基督「将来必从那里降临，审判活人死人」，这对你有什么安慰？

答：好使我在诸般的忧愁和逼迫中，能举起头来，仰望那位从前向神的审判，

为我献上自己的一位，他除去我一切的咒诅，他还要从天上再来作审判的主；他要将他的和我的仇敌都丢在永远的定罪中，却要把我和一切选民带到他那里，带到天上的快乐和荣耀里。

论圣灵神：

问53：你相信圣灵是怎样的一位？论到圣灵，你相信什么？

答：第一，我相信他与父和子同为永恒的神。第二，他是赐给我的，他用真实信仰使我分享基督和他一切的恩惠，他安慰我，永远与我同在。

问54：你对神圣大公教会是怎样理解的？

答：从全人类当中，自全世界的开始到末了，神的儿子藉着他的圣灵和话语，为自己聚集、保卫并存留一群选民，在真实信仰里联合一起，直到得永生；并且我是，也永远是这群体里有生命的一员。

问55：你对「圣徒相通」有何了解？

答：第一，所行信徒都是基督的肢体，在他和他一切的丰富和恩赐中有份；第二，每一个信徒当自觉他有责任随时高兴地去使用他的恩赐，使其他肢体得益处。

问56：你对「罪得赦免」是怎样理解的？

答：神因基督补偿了罪的缘故，不再记念我的罪，也不记念我在一生中需要与之斗争的罪恶天性：反而凭恩典将基督的义分给我，叫我永不再定罪。

问57：「身体复活」给你什么安慰？

答：在死后不仅我的灵魂被立刻带到为首的基督那里，连我的身体也要因基督的权能活过来，再与我的灵魂联合起来，并要跟基督荣耀的身体相似。

问58：你从论永生的信条得着什么安慰？

答：既然我现在心里开始觉得永恒快乐，此生之后，我也要得着完全的快乐，这是眼睛未曾看见的，耳朵未曾听见的，人心也未曾想到的快乐，在其中要永远赞美神。

问59：现在你相信这一切，对你有何帮助呢？

答：这使我在神面前，在基督里称义，并且承受永生。

问60：你如何在神面前称义呢？

答：唯有藉着对基督耶稣的真信仰，就是：虽然我的良心控告我们是严重地于犯了神的一切诫命，从没有遵守任何诫命，并且时常倾向罪恶；然而，并非出于我任何的功德，乃神出于白白的恩典，将基督完全的补罪、公义，和圣洁赐给我，好像我从没有犯过罪，又好像我自己作成了基督为我作成的一切顺服，只要我用信心接受恩典就够了。

问61：为何你说你仅是因信称义？

答：我在神面前蒙悦纳，并不是因我的信仰有价值，乃因基督的补罪、公义，

和圣洁，成为我在神面前的义。并且除了单凭信以外，我不能用任何方法接受它们，作为自己的。

问62：但何以我们的善功不能作为我们在神面前之义的一部分？

答：因为能站立在神审判台前的义，必须彻头彻尾地完全，且必须与神的律法完全相合；然而，就是我们今生最好的功德都是不完全的，都是被罪玷污了的。

问63：我们的善功既算不得什么，神为何要在今生来世加以报赏呢？

答：报赏非由功德，乃由恩典而来。

问64：这教义岂非使人怠慢不敬么？

答：不：因为凡经真信仰植根于基督的人，不能不结出感恩的果子。

论圣礼：

问65：我们既单因信而分享基督及其恩惠，这信从何而来？

答：圣灵活福音在我们心里工作，以至有信，并藉圣礼印证它。

问66：圣礼是什么？

答：圣礼是圣洁的有形标志和印记，是神所指定的，以至藉着圣礼，他可更完全地向我们宣布并印证福音的应许；即因基督一次在十字架上所完成的牺

牲，神出于白白的恩典，使我们罪得赦免，承受永生。

问67：那么，道与圣礼是为指引我们，相信耶稣基督在十字架上之牺牲，乃是我们得救的唯一基础么？

答：诚然如此；因为圣灵在福音里教导我们，又藉圣礼向我们保证，我们得救全靠基督在十字架上一次完成的牺牲。

问68：基督在新约中指定了多少圣礼？

答：两个：洗礼和圣餐。

论洗礼：

问69：洗礼如何表明，并印证你在基督十字架上的牺牲有份呢？

答：就是：基督指定了这外在的水洗，并加上他的应许，使我因他的血和灵得以洗净我灵魂的污秽，即一切罪恶，就如我身体上的污秽通常是用水洗净一般。

问70：用基督的血和灵洗涤是什么意思？

答：就是我们藉恩典，因基督在十字架上为我们牺牲流血，使我们的罪从神那里得赦免；又被圣灵更新，并成圣作基督的肢体，叫我们多向罪死，过圣洁无暇疵的生活。

问71：基督在那里应许我们被他的血和灵洗净，如同被洗礼的水洗净呢？

答：他在设立水礼时如此说：「所以你们要去，使万民作我的门徒，奉父子圣灵的名，给他们施洗。」「信而受洗的必然得救，不信的必被定罪。」在圣经里称洗礼为重生的洗和除去罪恶的洗，且都重述这个应许。

问72：如此，外在的水洗便能洗去罪恶么？

答：不：因为只有耶稣基督的血和圣灵才能洗净我们一切的罪。

问73：那样，为何圣灵称洗礼是重生和除去罪恶的洗呢？

答：神如此说并非没有重大理由的：即他不单藉此教训我们，就如身体的污秽用水洗去一般，我们的罪也同样要用基督的血与灵洗去；他更藉这神圣的保证和标号，使我们确知我们的罪恶真的得到属灵的洗，正如我们的身体用水洗净一样。

问74：婴孩也要受洗么？

答：是；因为他们既然与父母同属乎神的约，同为神的子民，并且他们因基督的血，得蒙应许，有救赎和起信的圣灵，如同他们父母所有的，那么他们也藉着那作为约的表记之洗礼，被接入基督教会中，有别于不信者的儿女，正如旧约的割礼所行的，这割礼已由新约的洗礼所代替。

论基督的圣餐：

问75：圣餐如何向你表明并印证你是有份于基督在十字架上一次的牺牲及一切恩惠呢？

答：就是：基督已经吩咐我和众信徒吃这擘开的饼，喝这杯，并作了以下的应许：第一，他的身体在十字架上为我舍了，破裂了，他的血为我流了，正如我亲眼看见主的饼为我擘开，主的杯递给我一样确实：再者，他被钉的身体和流出的血，喂养我的灵魂直到永生，正如我从神仆人的手接受，并用嘴吃喝主的饼和杯，作为基督的身体和血之标记一般确实。

问76：吃基督被钉的身体，喝他所流的血，是什么意思？

答：这不仅是指我们用信心领受基督的苦难和死，藉此获得赦罪和永生，更是指我们藉着居住在我们和基督里面的圣灵，渐渐联于他圣洁的身体。这样，虽然他在天上，我们在地上，我们仍是他肉中的肉，骨中的骨，并且永远由一个灵管理，正如身上的肢体由一个灵魂管理一样。

问77：基督在何处应许了他会用他的身体和血喂养信徒，正如他们吃这擘开的饼，喝这杯呢？

答：关于设立圣餐，经上这样记着说：「主耶稣被卖的那一夜，他拿起饼来，祝谢了，就擘开，说：『这是我的身体，为你们舍的：你们应当如此行，为的是记念我。』饭后，也照样拿起杯来，说：『这杯是用我的血所立的新约；你们每逢喝的时候，要如此行，为的是记念我。』你们每逢吃这饼，喝这杯，是表明主的死，直等到他来。」保罗把这应许反复他说：「我们所祝福的杯，岂不是同领基督的血么？我们所擘开的饼，岂不是同领基督的身体么？我们虽多，仍是一个饼，一个身体：因为我们同是分受这一个饼。」

问78：饼和酒成为基督的真身体和血么？

答：不：正如洗礼中的水并没有变为基督的血，也没有成为罪恶得以洗净的本身，它只是神所立的表记和表证；照样，圣餐中的圣饼并没有变为基督的身体，而只是照圣礼的本质和惯例，称为基督的身体。

问79：那么，为何基督称饼为他的身体，杯为他的血，或用血所立的新约，并且保罗也说同领受基督的身体和血呢？

答：基督这样说，并非没有重大原因：他一方面藉此教训我们，正如饼和酒维持在世的生命，他被钉的身体和流出的血也是维持我们灵魂直到永生的真正饮食；另一方面，当我们为记念他而领受这些圣洁的表记时，他以这有形的表记和保证，担保藉着圣灵的工作，我们是真正在分享他的身体和血：而且他一切的苦难和顺服，也确实是我们自己的，犹如我们自己受了苦，成全了一切一般。

问80：圣餐与天主教的弥撒有何不同？

答：圣餐向我们证明，藉着耶稣基督一次在十字架上所献的祭，我们的罪全得赦免（且我们藉着圣灵被接入基督里，他具有真身体，现今在天父的右边，在那里受我们的敬拜）；但弥撒教导人，除非神甫天天为人献上基督，活人死人都不能因基督的受苦而使罪得赦免（且以为基督肉身是在饼和酒里面，因此基督应在它们里面受敬拜）。故此，弥撒的本质，不过是否认了耶稣基督一次的献祭和苦难（又是一种可咒可诅的偶像崇拜）。

问81：谁可来到主的桌前？

答：就是那些厌恶自己的罪恶，却相信得蒙赦免，而剩下的软弱也可以由基督的受苦、受死得蒙掩盖的人；他们会渴望逐渐加强信心，改进生活。但不

悔改和假冒为善的人，乃是吃喝自己的罪。

问82：凡言行显明不信神的人，也被准许领受圣餐么？

答：不；因为如此行乃是亵渎神的约，激起他的忿怒降在全会众身上；所以，照着基督和使徒的吩咐，基督教会必须使用掌管天国钥匙的权柄，摒除这等人，直至他们改正自己的生活。

问83：掌管天国钥匙的权柄是什么？

答：就是福音的宣讲和教会的纪律；藉这两者，天国向信者开放，向不信者关闭。

问84：天国如何由福音的宣讲而开放或关闭？

答：就是：照着基督的吩咐，要向所有信徒宣讲并公开作见证说，只要他们用真信心接受福音的应许，他们一切的罪就因基督的功劳而从那里真正得到赦免；反之，要向所有不信的和假冒为善的人说，他们多久不悔改，神的忿怒和永远的定罪便多久降在他们身上；照此福音的见证，便有神在今生和来世的审判。

问85：天国如何由教会的纪律开放或关闭呢？

答：就是：照基督的吩咐，若有称为基督徒的，其信仰不正或行为不检，经多次劝告仍不肯悔改，便要向教会或教会负责人告发他，若他还是不听，便要由他们禁止他领圣餐，把他摒除于教会之外，同时，神也把他摒除于教会之外，基督的国以外，但若他答应并表现真悔改，便可重新接纳他，作为基

督和他教会的肢体。

第三部　论感恩

问86：既然我们从祸患中得救赎是藉基督，因恩典而非个人的功德，那么为何我们仍要行善呢？

答：因为基督既用他的血救赎了我们，便也照他自己的形象，用圣灵更新我们，好使我们可以用整个生命去表示对神所赐的福的感谢，而他也可以因我们得荣耀；再者，我们自己也因有了信心的果子，而确知自己有信心，并且由于我们的好行为可引领邻舍归向基督。

问87：凡不从那忘恩、顽梗的生活转向神的人，便不能得救么？

答：绝对不能；因为圣经说，淫乱的、拜偶像的、奸淫的、偷窃的、贪婪的、醉酒的、辱骂的、勒索的，或类似这些的人，都不能承受神的国。

问88：真正悔改或归正包含多少事呢？

答：包含两件事：旧人死去，新人活过来。

问89：什么是旧人死去？

答：即真心为罪忧伤，以致我们时常不断恨恶罪，并远离它。

问90：什么是新人活过来？

答：即在神里面有真喜乐：以致我们喜欢照着神的旨意生活行善。

问91：什么是善工？

答：是那些只按照神的律法，为荣耀神，从真实信仰里行出来的事，而非按照我们自己的意见或人的命令行出来的事。

问92：什么是神的律法？

答：神说了以下的话：

第一条诫命：我是耶和华你的神，曾将你从埃及地为奴之家领出来。除了我以外，你不可有别的神。

第二条诫命：不可为自己雕刻偶像，也不可作什么形象，仿佛上天、下地，和地底下、水中的百物；不可跪拜那些像，也不可事奉它，因为我耶和华你的神是忌邪的神，恨我的，我必追讨他的罪，自父及子，直到三四代；爱我，守我诫命的，我必向他们发慈爱，直到千代。

第三条诫命：不可妄称耶和华你神的名，因为妄称耶和华名的，耶和华必不以他为无罪。

第四条诫命：当记念安息日，守为圣日。六日要劳碌作你一切的工，但第七日是向耶和华你神当守的安息日；这一日你和你的儿女、仆婢、牲畜，并你城里寄居的客旅，无论何工都不可作；因为六日之内，耶和华造天、地、海，和其中的万物，第七日便安息；所以耶和华赐福与安息日，定为圣日。

第五条诫命：当孝敬父母，使你的日子，在耶和华你神所赐你的地上，得以长久。

第六条诫命：不可杀人。

第七条诫命：不可奸淫。

第八条诫命：不可偷盗。

第九条诫命：不可作假见证陷害人。

第十条诫命：不可贪恋人的房屋，也不可贪恋人的妻子、仆婢、牛驴，并他一切所有的。

问93：这些诫命怎样划分？

答：划分为两个法版：第一块有着首四条诫命，教训我们对神的责任；第二块有其余六条，教训我们对邻舍的责任。

问94：神在第一条诫命里命令什么？

答：就是为免危害我灵魂的得救，我当逃避一切偶像崇拜、巫术、邪术，或向圣徒或其他受造物求告；我当承认独一的真神，单一信靠他，用谦卑忍耐的心盼望只从他得到一切好处，并全心敬畏、敬爱他，甚至宁愿舍弃一切受造者，也不愿稍微违背他的旨意。

问95：什么是偶像崇拜？

答：就是除了信靠在圣经中自我启示的唯一真神以外，另外有所信靠的。

问96：神在第二条诫命里命令什么？

答：就是我们绝对不可为神造任何像，也不可用圣经中所命令以外的方式敬拜他。

问97：那么我们不可造任何像么？

答：神是不可以也不可能被描摹的；至于受造物，虽可以被描摹，但神禁止我们把他们作成像，存起来加以跪拜，或用它来崇拜神。

问98：但图画难道不可当为教导平信徒的书而悬于礼拜堂么？

答：不可；因为我们不应自以为比神聪明，他不要他的百姓向哑巴偶像求教，反要人活泼地传讲他的道，藉此教导人。

问99：第三条诫命里命令什么？

答：就是我们不可以用咒骂、假誓，或不必要的宣誓，亵渎并妄称神的名；也不可缄默和纵容，以至别人在这些可怕的罪上有份：总而言之，我们只当用敬畏的心称呼神的圣名，以至他能得到我们正确的承认和敬拜，并从我们的一切言行得荣耀。

问100：因发誓和咒骂而亵渎神的名是否是很严重的罪，以至神的忿怒要降在那些对此不加拦阻和禁止的人？

答：是，诚然如此；因为没有什么罪比亵渎神的名更激怒神的。所以，他甚至命令对犯这罪的人，处以死刑。

问101：那么，我们不可用敬虔的态度指着神的名起誓么？

答：可以；当法官要求起誓时，或为了需要维持并促进忠信和真理，以荣耀神，造福邻舍，就可以起誓。因为这种起誓是植根于神的话语，因此在新旧约里面的圣徒都正当地应用了它。

问102：我们可以指着圣徒或其他受造物起誓么？

答：不可；因为合法的誓乃是呼求那唯一鉴察人心的神，他是给真理作见证的，并且如果我起假誓，他也是刑罚我的，这种尊荣不能归于任何受造物。

问103：神在第四条诫命里命令什么？

答：第一，我要尽我在福音上和学校里的职责；我应当殷勤上教会，特别是在安息日，学习神的话语，使用圣礼，在会众前求告神，并周济贫穷。第二，我一生的日子要止息作恶，让主用他的灵在我里面工作，这样，今生便开始了永恒的安息。

问104：神在第五条诫命里命令什么？

答：我应对父母和一切尊长表示尊敬、爱心、信实：我要顺从他们的好教导和对我的指正，并容忍他们的软弱，因为神的旨意是要我们受他们的管教。

问105：神在第六条诫命里命令什么？

答：我不可在心思、言语，或外表上，更不可在行为上，任凭自己亲自或假手于人作出诽谤、仇恨、侮辱或杀害我邻舍的事；反要弃绝一切报仇的心。再者，我不可伤害自己，也不可自陷于危险中，是以，官吏为求阻止谋杀，也要佩着剑。

问106：但是这诫命只讲到杀害。

答：不过神禁止杀人时，也教训我们，他憎恨那杀人的根源——即嫉妒、恨恶、恼怒、报复的心：这一切在他眼中乃是隐秘的杀人罪。

问107：我们不这样杀害邻舍就够了么？

答：不是；因为当神将嫉妒、仇恨和忿怒定罪时，他便要我们爱邻舍如同自己，向邻舍表示忍耐、和平、温柔、慈悲和良善，并尽我们的能力，不让他受伤害，甚至要我们善待仇敌。

问108：第六条诫命教导我们什么？

答：一切不贞洁都是神所咒诅的：所以无论已婚或未婚者，都要心里憎恶不贞，又要活得贞洁。

问109：神在这条诫命里，只是禁戒淫乱及这类大罪么？

答：我们的身体灵魂既都是圣灵的殿，神便要我们保守二者纯全圣洁；因此他禁戒一切不贞的行为、姿势、言语、思想、欲望，和凡足以诱导至不贞的

事物。

问110：神在第八条诫命里禁戒什么？

答：神看为偷窃和抢夺的，不仅是官吏所刑罚的偷、抢，而且是凡用暴力或权力（例如不公的度量衡、货物、钱币、高利贷，或任何被神所禁制的方法），以诈欺邻舍财物的邪恶手腕和计谋：此外，一切贪婪，及对他恩赐的浪费，也是偷窃。

问111：但神在这条诫命里向你要求什么？

答：我要尽力促进邻舍的福利，照我愿意人怎样待我的方式去待他，并且忠心工作，在穷人的需要上帮助他们。

问112：第九条诫命命令什么？

答：命令我不作假见证陷害人，不曲解人的话，不背后说人或诽谤人，不强横定人的罪；但要畏惧神严厉的忿怒，避免一切谎言和欺诈，以之为魔鬼的作为；在审判和关于公义及其他事情上，要爱好真理，诚实说出真理，承认真理：又要尽力护卫并促进邻舍的美好名声。

问113：第十条诫命命令什么？

答：不可让那些违抗神任何诫命的些微倾向或思想进入我们心中：要全心不住的恨恶罪恶，喜爱公义。

问114：那些归向神的人能完全遵守这些诫命么？

答：不能；甚至最圣洁的人在这顺服上也只是一个小开头；然而，他们若有忠诚目标，就不仅只照着这些诫命，也照着神一切的诫命开始生活。

问115：既然今生无人能完全遵守诫命，为何神将十条诫命严格命令我们遵守呢？

答：第一，叫我们一生可以多知道我们那有罪的本性，以便更诚恳地在基督里寻求罪得赦免和公义；第二，我们要继续努力祈求从神而来的圣灵的恩赐，以便更多的变成为神的形象，直至此生之后，我们最终能达到完全的地步。

论祈祷：

问116：为何对基督徒而言，祈祷是必须的？

答：因为这是神向我们所要求的感谢中，最主要的一部分，又因为神只将他的恩典和圣灵赐给那些诚恳不断向他祈求并感恩的人。

问117：蒙神悦纳垂听的祈祷，有何特征呢？

答：第一，我们从心里只呼求那位在圣经里向我们启示他自己的真神，祈求他所命令我们向他祈求的事物；第二，我们彻底知道我们的需要和痛苦，好叫我们在他神圣威严的面容前谦卑；第三，我们确实肯定，我们虽然不配，他却必因着主基督的缘故，听允我们的祈祷，正如他在圣经里所应允我们的。

问118：神吩咐我们求什么？

答：向他求身体和灵魂的一切需要，就是我们的主基督自己在教训我们的祷文中所包含的。

问119：什么是主祷文？

答：我们在天上的父，愿人都尊你的名为圣。愿你的国降临；愿你的旨意行在地上，如同行在天上。我们日用的饮食，今日赐给我们。你免我们的债，如同我们免了人的债。不叫我们遇见试探；救我们脱离凶恶。因为国度、权柄、荣耀，全是你的，直到永远。阿们。

问120：为何基督吩咐我们称呼神为我们的父呢？

答：就是在我们祷告的开头，提醒我们的心要向神有孝子一般的尊敬和信靠，以作为我们祷告的基础；透过基督，神已成为我们的父，凡我们用信心向他所求的，他比我们肉身父母更不会拒绝我们。

问121：为何加上「天上的父」呢？

答：为叫我们对于神属天的尊荣不会存属世之想，并且可以期望从他的全能，获得身体、灵魂的需要。

问122：第一样祈求的是什么？

答：「愿人都尊你的名为圣」。即是求主使我们正确地知道你，在你一切作为中尊你为大，赞美你。在这些作为中，你的权能、智慧、良善、公义、怜悯和真理都发出光来；又求主使我们的一生，在思想、言语，和行为上，不叫你的名受羞辱，反而得着尊敬和赞美。

问123：第二样祈求的是什么？

答：「愿你的国降临」。即是求主用你的话语和灵管理我们，好叫我们更多服从你：求主保守和促进你的教会；求主败坏魔鬼的作为，和凡抬高自己，敌挡你的一切权力，以及一切反对你圣洁之道的诡计，直到你的国完全来到，在其中，你是一切的一切。

问124：第三样祈求的是什么？

答：「愿你的旨意行在地上，如同行在天上」。即是求主叫我们和众人舍弃自己的意思，并且毫不辩驳，把自己的意思服从你唯一美好的旨意：这样人人可以甘心地、真诚地完成他的职务和使命，如同天使在天上做的一般。

问125：第四样祈求的是什么？

答：「我们日用的饮食今日赐给我们」。即是主赐给我们身体一切的需要，叫我们知道你是一切美善的源头，缺少了你的赐福，我们的顾虑、劳苦，以及你的恩赐都不能使我们得益，所以我们不再依靠受造物，而唯独依靠你。

问126：第五样祈求的是什么？

答：「免我们的债，如同我们免了人的债」。即是恳求主因基督的血，不将我们众多的罪归于我们这些可怜罪人的身上，也不将那仍旧沾在我们身上的邪恶归于我们，正如我们在自己里面也具有你的恩典，完全愿意真心赦免我们的邻舍。

问127：第六样祈求的是什么？

答：「不叫我们遇见试探，救我们脱离凶恶」。即是我们实在太软弱，以致一刻也不能站稳，同时我们的死对头—魔鬼、世界和自己的情欲——不断向我们进攻，求主用圣灵的能力保守我们，坚固我们，好叫我们可以站稳，对抗他们，在这属灵的战争中，不倒下去，直到最后得到全胜。

问128：你怎样结束主祷文？

答：「因为国度、权柄、荣耀，全是你的，直到永远」。即是我们向他祈求这一切，因为你是我们的王，有权掌管万物，你愿意，也能够将一切好处赐给我们，好叫你的名（而非我们）永远得荣耀。

问129：「阿们」的意思是什么？

答：「阿们」意即：真正确实如此。因为神必定愿意听允我的祈求，由于我心里所感到我向他所祈求的这些事会如何成就。